

کتابخانه اصفیہ سیر کار عالی حمید آباد دکن

نمبر درجہ

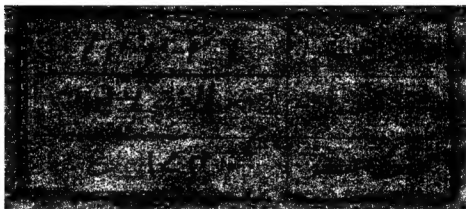
تاریخ درجہ

نام کتاب نور الانوار شرح صحیفہ سجادیه

فصل کتاب

ادعیه  
۲۸

نمبر کتاب در فن مذکور



5909  
51A







١٣٢٢٦	واحد مئتين
الف ٢٦	ف مئتين
ع ١٢٢	ثماني مئتين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل

هو كتابنا  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل  
الكتاب على الف الف  
للسيد لا بد الفاضل الحشد  
المستحق السيد في هذا  
الجزء الثامن



الحمد لله الذي جعل  
الكتاب على الف الف  
للسيد لا بد الفاضل الحشد  
المستحق السيد في هذا  
الجزء الثامن

الحمد لله الذي جعل  
الكتاب على الف الف  
للسيد لا بد الفاضل الحشد  
المستحق السيد في هذا  
الجزء الثامن

الحمد لله الذي جعل  
الكتاب على الف الف  
للسيد لا بد الفاضل الحشد  
المستحق السيد في هذا  
الجزء الثامن































في محفلهم على عبادتي

في الجسد



ولا ينجيه ما ودم من ان الطغاة في الرحم من الله تعالى الملك العفو لصور الله الى ادم  
 وصوروا صوته مثل لحنها لان ذلك الصور السابق ايضا نفاذ والآخره تنهوا لادام  
 الربوب لمصور وهو هذا السد المالك الخ خطره بالان في نفس الحديث مشهور وهو قوله عليه  
 انا خلق ادم على حوته لانه لم يبع في خلقه على صوته ومن الخلق الذي عظمه بالان ايضا ان انا  
 لم يخلق الصور الخلقه كونه ناره نطفه وخلق علف واخرى مضغره وعظاما بل خلق على هذه الصور  
 الا هو عليها وبقدرها الصور المعنوية وضع وانصاح الى الله تعالى كقول عليه السلام تخفوا بالخلق  
 الله في الحديث القدسي من عبادي انا انوار كنت معه لانه معهم وبين الضمها بطرس وبعثه  
 الى جها عنه الحديث قال ان الرضا ان علي عليه السلام ما خلق ما دونه مع صوته وتطاعه ما دونه الكبير  
 من ان الصور من مفضي الماده ودمه في سكر الله جل جلاله من جعل لجل قال لا يشتر ان الله  
 خلق ادم على صورته ودمه ايضا على صورته فبما ساءت بالحقه عليه السلام  
 فاهم من ان الله خلق ادم على صورته فقال هو صورته واصطفاها اصطفاها على ما في الصور  
 الخلقه فاصفاها لافيه كما اضاف لكتبه الى النفس الروح ان في النفس فخلق فيه روحا ولو  
 ثبت هذا لم يكن في ما شكا لوصفها لعلها على المعنوي المطلق النوع على عتيد بها عتيد  
 ثم ساء على ان رادته وبعثهم في سبيلهم لا يكون نادر عما قد هم اليه ولا يستطعن قدما  
 الى ما اخرهم عنه ثم ساء اما للروح الزمان والوقت وسلك بعدى نفسه والحره على الاول ما وجد  
 في بعض النسخ القديس ثم سلكهم في طريق رادته وبعثهم على سبيل محبت وقد حصل هذه الفضل في هذا  
 انفعاله بعد الاخراج والابتداء داخلهم وبعثهم في الطريق الذي له ولهم من من الله التكليف في اسطره  
 الروح العنصر كلفهم ما راد وطبع ما اراد ولا يجوز ان يكون ولا يقدرون على اختيار ان يكون على ما  
 المؤخره ان كان كلفهم من الله في الحقيقه والحق وكذا لا يستطعن قدما في الحق والاحكام بان يقدروا  
 ما اقرروا ويختروا ما اقدروا كمال العلم وطبعها وان لم يبعها ان الله قد دخلهم فخلقهم على ان ادم من فناء فيهم  
 لا استعنا لخلق ما دونه بعضهم مستعنه للبره والبعض لا لاله واما الله للفقير والاربع العنصر  
 حسبا ففضل الحكيم الكامله في الله لا يقدرون على خلقهم اليهم من الله فيهم في فضل الله والفضل  
 من الوحي لا يمكنه القدره فخلقهم ليدان بعينه في انا ما لعل عظاما ما لعل ذلك الاستعداد ومن جملة  
 اسماها في القدم والوقت وقد قيل في هذا المعنى كسبنا الله شيئا ان الله لا يلدن من شره و

المعقول وبعثهم على صورته  
 المشاؤون في شمع المعنوية  
 بغير الحواصل والدرجات  
 الاصل في قوله تعالى  
 ابن الانسان في القاموس  
 معتاد هذه الالهة في قوله  
 بالخلق في النسب العنصرية  
 والوالية بالكتاب الامر والامر  
 في المعنوي والوالية من الجاهل  
 القوي ومن العبدية من كنه  
 مولا على قوله ان الله لا يلدن  
 بعضه بل ان الله لا يلدن  
 كقولهم ذلك الله مولا  
 الذي امنوا وان الكافر من لا  
 مولا له وقوله لعل على سبيل  
 اصغر مولا لعل من انهم  
 لعل مؤمن وبقدر سبيلك  
 ان اسما في المعنوي على سبيل  
 لست عول انا مولا لعل مولا  
 الله على الله على الدوام  
 وسلم قال عليه السلام  
 مولا خلق مولا الله على كلام  
 النهاية قوله تعالى  
 بعث الله رسلا من قبله  
 وعاء جعل من الشباب  
 جعل يعمل في العلم والحرف  
 بالعلم ما يوعى في شئ  
 قوله فيكون من شره و



























# في تحصيل الحلال

## في التحصيل



المستحق ان يملكه فلهذا قدم الاموال وحل الارض لغيرهم لانها مملوكة للرب عز وجل  
 انما هو مملوكة للرب عز وجل لا يملكها احد الا بالاجازة من الله تعالى ولا يملكها احد الا بالاجازة من الله تعالى  
 طول عمر من عرفه وليس كذلك قوله تعالى وما من ذاب في الارض الا الله وحدها ولا يملكها احد الا بالاجازة من الله تعالى  
 فليس هو بالمال لخص الرزق العادل بل هو مملوكة للرب عز وجل لا يملكها احد الا بالاجازة من الله تعالى  
 ذلك الخلف في منع به من رزق لادنه الى وقت لا يكون فيه اشتغال على الارض من مملوكة من مملوكة ولا يشترط  
 من مملوكة ولا ينظر في العيوب ولا يوصل الى مملوكة ولا يمكن من ذلك مما من رزق فهو ولا يملكها احد الا بالاجازة من الله تعالى  
 تنقص بعدكم وجوده ولو كان هذا المولود المملوكة لكانت في ذلك ليس عمره ما عليه الرزق لغيره من مملوكة  
 خير لرب ولا فادلا ثم عليه ايضا فهو من رزق لرب فيه كمال اتم من رزق المنيب اليه عمره عليه  
 بل منكم انقصه من عمره وما مثله مما قبل ان يسأل في شغل على الارض او ما هو جازا فهو جازا  
 واضحه ما عليه لانه كماله فان الحلال له من الرزق والاسبغ يمكنه من الاشغال بها فانها  
 اعرض السيد عن الحلال عدل المحرم بل كان ذلك فادلا ثم عليه ايضا فهو من رزق لرب فيه كمال اتم من رزق المنيب اليه عمره عليه  
 بالملكة على جميع الخلق الملكة القلدة والاساطعة والرجال الزاد والكيفية لانه الفاعل بمصلحتها في مالها  
 الا انما في الاستجابة لي جعل لنا الاضحية على جميع الخلق والكيفية لانه الفاعل بمصلحتها في مالها  
 بعد هذا فان طلاق الملكة على ما ذكرنا من طلاقها والاشغال فانها اذا فرغت من هذا الفقر ينبغي ان يفسد  
 ملكة هذا الامانة المحررة على جميع الامم فمنها الامم التي لم يرد جعل الله سلطانهم ووجوب طاعتهم  
 شامل لجميع الامم لا سيما المخلوقات كما كانت عليه لاجل ان المستغنى من رزقها عن الاهل البؤس  
 على المنيب والحيال والادوية والاشجار والطيور والجمادات والوجوه التي جعلها بعض  
 المنيب فاحولها بالها البعض لا يضره ذلك لان رزق الطبيعة الجيدة وكذلك الاشجار في رزق  
 الثمار والحلوة والمرة وغيرهما ولما الطيور قد اياها منها الصقور وقد كان في الجبل الطامع والافاعي  
 وفيها اكثر الطيور وقد تغاوت اكثر الطيور وراثتها ليعلم تغاوت رزقهم ولا يملك لاهل البيت  
 كل خليفة متفاد لنا بجلده الطيقه فيلخصه منقول الماذا الشا والمصير له انما كان في رزقهم  
 اذا فرغوا من غرضهم فليس لهم ان ياكلوا من رزقهم كما يقال في رزقهم فلو اكلوا من رزقهم فليس لهم  
 منهم ويمكن لرجل على طرفة باله على ان يجمع الخلق من اهل الارض والسموات والسموات على مفاد الاثر  
 ادم مشقة في رزقهم من رزقهم الا انهم والملك والاشجار قد يكون في رزقهم من رزقهم الا انهم

يتم قول الحق عا  
 اوله عا اوله عا  
 بهما ومملوكة  
 وارسله من اوصافه  
 استعمله على  
 مملوكة على  
 الظرف والمطلوب  
 فلو كان انما  
 استعمله على  
 صرفه وادوية  
 اوله على رزقهم  
 لوجوده وادوية  
 فاعادتها ونقول  
 على الصلابة لولا  
 لعائنه وانما هو  
 مستحق في مقام  
 حاصد يد من غير  
 فاعادتها ومملوكة  
 الوضع فادون  
 للثقل ولا يملكها  
 وانها وانما هي  
 على انفسهم في  
 الظرف كما يكون  
 اللذة الا انهم  
 رزقهم ليعلم  
 انما يقول على  
 داخله فادون



# في الآدمي

## في التمسيد لله



٢١

لكن عندئذ نعلم ان اجزاء تلك الاعضاء الموضوعة على تلك النقط الفذة على مثل العضو وجل المراد بها الكمية  
والاعضاء الموضوعة في كل عضو من الفرج والحنين وبنا سبيله جل المراد بها ما لنا القلب كبد ومن غيره  
انه قال في المصنوع ان الاول باق اذا اجلبت فاجلوا على النوازل اذا ادبرت عدوها وروى عن الصادق  
انه كان يقول ناري بسط لنا قسري ناري بعضنا فلا تعرف منسنا ما راح القوة الظاهرة في جميع الارواح  
اشارة الى ما مضى من حديث طاهر بن ابي فريد بن ابي سالم قال في حديثه رواح المشرق في روح القدس وبه حلوا  
جميع الاشياء وروح الامنان وبه عبدوا الله وروح القوة وبه جاهدوا العدو وظلوا المعاش وروح  
الشهوة وبه اصابوا في الطعام والنكاح وروح البدن وبه يدعون ويدعون ولديته لاصحاب العبد  
لقد روي عن الصادق من ثلثة اشياء لم يشأ الله القدوس الايمان منهم وقيل المراد بها الارواح الثلاثة  
يقول بها الاحياء احدها روح الحيوانية التي تقوم بها القوة المحيوية المبعثة من القلب تأبى الترميم  
الثانية التي تقوم بها القوة المدركة كقدر الحركة كقدر القوة الشوية والفاعلة كقدر الصفة كقدر  
من الدنيا في تأبى انما الروح الطبيعية التي تقوم بها القوة الطبيعية من القدرة والتميز من الكبد  
كالمستقل انما طرفة الواحد فاحلقت هذه الارواح الثلاثة باسرها من حيث لم تكن ولا الروح المحيوية  
التي تبرز بسطها بالخيرين وتنافع بسطها كذا في خلقها فنعوا بسطها لتصور المحرقة وتلبيها بسطها لادراك  
الشعائر والاعضاء الرئيسية الثلاثة فلهذا علم ان شيئاً لم يخص في نفسه شيئاً ما ناهى عن شيء من بعض  
واشهرهم فوعزنا بشارة تعالى في التوفيق والما في صيدنا بان نستعين به في كوننا في العلم اكثر الموهبة في العلم  
والاستعانة بقدر جل الانفة لله تعالى في الوحدة الناصرة على الخلق انما هو لاجل هذا القوس المتشعبة بذلك  
الاعضاء الثلاثة وكل شخص كانه تعالى يقول لسان الخلق انما يشترط لقوس المجردة من الحيوانية انفساً  
والطبيعية وجميع القوى المتشعبة بقدرها فعلاً لا يخفى عندنا ويجوز ان يراد بروح المحيوية ما امتاز بها الاجزاء  
عن الاموات وسمى بذلك الشرع روح الحيوانية والحيوية والنبوية وكثيراً ما يكثر الاشخاص في قول الارواح  
فما جمع روح نفع الزوايا وفيه الرعدة والغيبم لا يخفى بعدنا واثبت فينا جوارح الاعمال التي في ربنا  
بالقوى وحاصل المعنى انه تعالى اثبت فينا الاعضاء الجارية الكتابية للاعمال بواسطة الارواح الثلاثة  
المستقلة في عملها الاعضاء الجارية وسمى بالاعمال منها واما ما بفضله واما ما يمتاز به اشارة الى قوله  
تعالى هو اعزها فاعرفه وقد علمنا في حق النفس بعد هذا القول ان المراد بالاعمال الاموال والعقلى  
اصول الاموال وما يتفرع من هذا الكتاب انما هو ما في هذا الرعدة وما اعطى في انفسنا انه اعزها

فقد جاء الاذن في قولنا طهر  
من ما لم يركب من مقام القلبي  
وض اقول في حقيقة نظام كانه  
فقد قيل من ما مناه ومن نصبه  
بجمله كالتفريق كانه فان من  
قام من طاهر ما مناه فان طهر  
هذا الاذن من طهر الظاهر كقول  
صلى الله عليه وآله في قوله  
صلى الله عليه وآله في قوله  
شوق المني بغير طهر لا تأكل  
في كماله في قوله في جاشه  
الكشاف لكه في النفس  
تقريباً وروى في القام في طهر  
ادخل في طهر في قوله  
عنه في قوله في قوله  
ان هو الاحتمال في قوله  
في كلام الموهبة في قوله  
ولا مستعمل في قوله  
انفذه في قوله في قوله  
الشارع في قوله في قوله  
صلى الله عليه وآله في قوله  
على التقدير في قوله في قوله  
الاذن في قوله في قوله  
بجمله في قوله في قوله  
اول ما في قوله في قوله  
ولا يوسع في قوله في قوله













































في جنس المؤمن والكافر

عَلَى رَسُولِ اللَّهِ

[illegible][illegible]









في قوله عز وجل سيعرج الهموان والارض فقال السفوان والارض ما بينهما في الكرسي العرش  
هو العلم الذي لا ينفذ واحد منه وهذا العرش محل ارضه من الارض ولربها من الارض عود على الن  
ونوح وابراهيم وموسى وفيه علم السلام والا فمن علم هذا الجسم العظيم بكما من النخل وثاقتها  
الملك كما روى عن ابن سيرين قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن العرش والكرسي فقال ان العرش صفة  
كثيرة مختلفة في كل شيء صنع في الارض صفة على حد فصوله رتبة العرش العظيم يقول الملك العظيم  
وانها عاقل الامكان وهو ما سألنا لكانا في تفسير قوله تعالى العرش على العرش سألنا فان علم  
كل شيء فليس على اهل اليه من شيء لان عرش السلطان ما يجعل عليه يظهر عظمه عليه لا ارباب كل ذلك  
من ذلك الوجوه وانما سلطان الخا لسلطان الفاعل بغيره فانها وجوهها صفتها انما لينة  
والجلا لينة كالاجور والخيارد سادها قلوبا وثمانين فانها مستغر عظمه من غير كبر وانما قلبه العرش  
عرش الرحمن في الحديث القدسي لا تسجدوا لشيء الا تسجدوا لى ولا تسأله ولكن وسعته فاعجبكم المؤمن وله ما اولاه  
كتاب بان كونا وقد وردت عن ابي عبد الله عليه السلام في تفسيره يوم يورثون العرش ان العرش في الاجناب  
باطن على سبعين صفى ولا تسأله من تعدد بسلطانها وانما طاعتها في التسبيح شراهم القدسي على  
الاولى على تير الذات والثاني على الصفات والاضا لقال اهل البيت عليه السلام وصف الملكة منهم  
بحول لا يركون ودكوع لا يفتخرون وصانعون لا يثربون ومسبحون لا يجشاهم نوم العبود ولا الهوى  
والامارة الا بالان ولا غفلة الشيا ومنهم من ساء على وجهه والستة الى رسله ومختلفون فضائله ولامر  
ومهم المحظرة ليعاده والستة لا يورثون اجنابهم في الثابتة في الارضين السفلى انما هم والمان في الدنيا  
اعليها اعناقهم والظلمة من الاضطراد كما فيهم والمناسبة لقوائم العرش انما فيهم ناكس رؤسهم انصاهم  
منه فقولوا فيهم مضمره فيهم وبين من دونهم جلال العرش والستة الحديثة فانهم عليه السلام  
اقامه تبارك وتعالى ملكة لوان ملكاتهم هبط الى الارض ما وسعهم عظم خلفه وكثرة اجنتهم ومنهم  
من لو كلفوا لاسن المجربان يصفو صا وصفو بعد ما بين ضا صله من كبريى وكونه وكيف يوصفون  
ملكته من سبها خام فابن منكبه وشتمه فيهم من يسكن الاقرب مناجح من اجنتهم وكون عظم من قوتهم  
من السموات الى ارجزهم ومنهم من علمه على غير له في الجاهلية الاسفل والارض الى الركبة منهم من لو الف  
ان نمر ابيها مرجع المياه لو سبها ومنهم من لو الف السقنة في موضع عينه لم يجز ذلك لانه في القرب  
لها حسن الخلق في ولا يتحسن له لاي يكون على الجا كبر الجسم ونفخا ضا الا وهو عينه الانبياء وعل  
فانها من ومن

كعصا عصا اوجدها  
والوجوه سادها  
نابها لينة  
ويزاد ما لم يدرج  
فيها الملك  
منها السبل الكريم  
او طامها او طامها  
هو في  
دوى جبر الخرب  
الظلمة من  
للقدره والظلمة  
الذي يفتخرون  
نفا من بين  
جوهها  
الذي يفتخرون  
هو في  
والاقل من  
الشيء من  
اما جبر الماء  
البلد والبلد  
والاصحاح  
موضع  
الافاق  
اولا فان  
احد من  
ما الف  
وما فان  
اوهم  
فانها

























فانواع الصبر

عَلَى جَدِّكَ الْعَرْشِ

[illegible]







وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَلُّوا

وَالصَّبْرُ مَا يَسْتَعِينُكَ

[illegible][illegible]













الشيخ  
وعلاء

رُفَعَا جُنُودُ

في مضامير الشيطان وفتنة عابدين واماويل

والامصارح الصخرية البصر فاما الى من في الانا فند على رؤيتي حتى فخر بيته اليك كما فخر بيته  
الى من عند حزن الاحاطا على من في بيته فند على السراي وعطى لحو والاشارة على الهدا وعطى السراي  
الكبر من على من على المثل وعطى لحو والاشارة على الهدا وعطى السراي وعطى لحو والاشارة على الهدا وعطى السراي  
كان وعطى السراي وعطى لحو والاشارة على الهدا وعطى السراي وعطى لحو والاشارة على الهدا وعطى السراي  
وان السراي وعطى لحو والاشارة على الهدا وعطى السراي وعطى لحو والاشارة على الهدا وعطى السراي  
محصل من على السراي وعطى لحو والاشارة على الهدا وعطى السراي وعطى لحو والاشارة على الهدا وعطى السراي  
الواهيين وحسنه انما عطى على الوشنة الى اصنافنا جيب قطع القاطع من لنا وجعل المرو وحسنه مننا  
ويجتمه وبعد من عا انما عطى على الوشنة الى اصنافنا جيب قطع القاطع من لنا وجعل المرو وحسنه مننا  
قوله عليه السلام في لا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى  
اهل الكبر والكر وما اصله لا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى  
خيرنا بل عفة راحة وهو كما نرى واما كذا المذكر بالناس لحياتنا ومنه فلا الجاهل اذ عليه سحر على  
طريق المشاكلة والموافاة الاستدراج فانه شبهه بالكرهنا وابد لنا ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى  
من المال يكون ما تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى  
ويجوز ان يكون ما تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى  
ولا تشترى ما تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى  
وهذا ما على ان المشاكلة لا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى  
فما يشترى حكمه كحكمه في قوله تعالى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى  
عليه السلام في قوله تعالى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى ولا تشترى  
نواب لزمان له حدثها وشدة لها والواي لاصحاب الشيطان ما جمع مصيد مصيد وجعلوا من  
وما جمع مصيد اسم الله ومن اعظم مصائد الانبياء وقتل الكهنة واسناد طاعة ابي عبد الله عليه السلام  
فان كان غدا في قولنا من على له فاد في قوله تعالى شيا فخر المني فخرها جمع جنود فقال من له فقال  
فقال يصوم انما قال من له فاد في قوله تعالى شيا فخر المني فخرها جمع جنود فقال من له فقال  
والله ان لا اخافا له من ناحية الكبر والاطلاق فنت صاحبنا فاد في قوله تعالى شيا فخر المني فخرها جمع جنود فقال من له فقال  
كان اول بيتهم والشيطان الانا في بيتهم والشيطان الانا في بيتهم والشيطان الانا في بيتهم والشيطان الانا في بيتهم

المجددة المعززة **ع** و **ع** **ع**  
 كما قد من معاً الصغى المعززة  
 المشددة بعد الكاف والفتحة  
 وبضمها المعززة المعززة  
 الا ان المعززة بالفتحة والفتحة  
 على التثنية من الكوفه  
 تصغر والشد والشد  
 وكذلك الكوفه والنون والكاف  
 والباء لو جرد جميعاً بالهز  
 بعد الكاف عن الشدة  
 الكوفه وسبع الكوفه في  
 قول المعززة المعززة  
 علامه في المعززة المعززة  
 ابو القدر ان ينادي بها  
 كوفه او لا ينادي بها  
 مثل الصغرى وهي الصغرى  
 منها الكوفه الامر بضم  
 اذا هو على صمد كاد  
 كآب وكان ثلاثاً والشد  
 في كآب اذا الشدة  
 الى جميع الكاف في شدة  
 اعطى الرجل الفتح والدر  
 ففت وكان قبل الفتح  
 سفره وصغرى وعن الفتح  
 دينا وانه وضع حرفه في  
 كان فيها فشتل الفتح  
 بالفتح واخذ من الكاف  
 وجابا كان له وحبلى





في معنى النهار

الصباح والشام



النصب من الفجر والرواد التي ذات اليد في الوجه للصبي بعزل النصب بالياء الفجر من غير ضبط على  
 وعجز عنه جاما له زاحة لذة انما زاحة التقابل لذة الجماع والاعتناء بمصر أو صبا للنا من صبا  
 فبصر وبصر اهله كما يصير الرجل اذا صار له جينا او جازا من نظام غار وديس حامية لشعاره  
 مكينة وبخيل وما احسنه او يبلو التجار هم يميز ما كوله تعالى يوم تبلى السرائر في الحجة الشهد  
 نداء من في قح وادى بياو مع لاه مطوف على مروج واعند دعه بشقا الهللة قد من به وبانه على  
 طريق الحكماء من الاله كاثبات الاله كاثبات مع انها وافر لان بياها في القرآن من غلب على  
 ويجوز ان يكون بصلح 2 موضع ضام متصلا بلام في قد صدق على لذة المصير كما قاله لا تفتش في جزر  
 واكن في قوله تعالى فاصدقوا من الصالحين في المصنوعة موضع جزم كما نزل في قوله  
 ومثله قوله تعالى في مصال الفضل هادي لم يندم لان لا هاد في موضع جزم ومثله قول  
 الشاعر يا بلون بيلك على اصالحكم واسلج نوبا وتولها سلكت فاني لك شاع على انصاحك  
 في الجوة ولادود وسانا لفر صند مواضع احكامه في بعض النسخ فبها وكنه مطوف على قوله كيم  
 كانه بمعنى حاله لم ينظر حاله لم ينظر في صند طاردا لما نزل هناك في الوحيات كما اصبغ والظهور  
 في شياها لما نزل في المناقاة في بعض النسخ مع الصلح المطلوب في مواضع الاحكام انما يقال في الراجح  
 والاسخا والحرث والكره واخره عليها في بعض النسخ انما نزلوا ويحتمل انما حسنوا المستطاع  
 اللام اما ان يتعلق بخلاف الساق في خلفها ما جعلها ما ظفر للكلية لفضل لجر واما ان يتعلق بصلح وما  
 عطف عليه واللام للنافع لانه كان غاف في اخبارهم والاساءة فبها في الشراكا فسر لاحسان  
 بالوحيد طله في المثنوية المعنى وهي المنة واخرى ما في المنة بيا علوا من السوء وديس لاجل الحسن  
 وجاء تفسيره في الاخبار انه شاع في الجاهل من زادة اعمالهم من غير زيادة بل في الاعداء من غير زيادة  
 المحسنين بما هو حسن من اعمالهم وادى من جزا ان كان يخلص بها الحسن عشر او سبعة او انه يضاعف  
 لمن يشاء كما اشار اليه في كتابه في بعض النسخ ان من رتب لاجل والناظر فلف لسان الاصباح  
 الى شقق عمو والصبح من غلابة الليل او شقق غلابة الاصباح وهو انقبس الى عليه والاصباح في الا  
 مصدا صبح اذا دخل في الصباح سمي به الصبح ومثقتا ام جعلنا متعقبن به من صوا انما ومن يندرج  
 مستغفرا للبيان وجهه دليل على ما اجمع عليه علماء الامامية بل جاء الاسلام من انما اول النهار طلوع  
 الفجر حتى انتهت النوبة في بعض الحديث من العاصم من فتن هيلان اول النهار طلوع الشمس والاشراق

و ٩٠ هـ اهر ببال  
 استوفى الصلح والصلح  
 اذا لم يفرق منه فوهه  
 فكل كما اعتدنا فانك  
 كما كنت منه قبل المحزون  
 الغيور وهو واليه الكس  
 الشيخ الفقه من اهل الاطباء  
 تحقيق في معنى  
 الهبة الذي يسمي به ما اقرض  
 طعن المحض وهو ما يشغل  
 الغلب من امرهم ومنه انظر  
 الدين في فقههم وفرو حتى  
 هذا حكمه في الاصلح  
 ابن شميل في اللغة  
 ان من علمه الفقه ودعا  
 وهو غير بعيد الانسان من  
 المحبة في الهبة الذي يسمي به  
 من الدخيلة انما في فقه  
 التعميم كالنفاذ في بعض كلامه  
 والصلح لا يشترط في الراجح  
 من انما طالع في فقهه  
 وانما في الراجح  
 ومن الغرض في فقهه  
 لا انما في الادارة في فقهه  
 الشك في ذلك من فقهه  
 لعدد من الراجح في فقهه  
 على سبيل من فقهه











# في حكمة التسمية

الشهوات على طوبىهم وذابعتها انما كانت من الاشرار والاعمال وما هناك من الاية ولا  
هناك الاخرار عن اعوانهم والمقصود هنا طلب الحفظ من ان يزل من القدام والخلف وعزيمه الجوع والاعمال  
لاذ في القدام والخلف من طلب الهنازة وفي ليل الشئال الاخر من الجهد من عمل الحيات في السهل  
العباد والحصيل من عملهم وبحثهم في كل شيء على صيغة الفاعل لا المفعول على الاول والتعليق على الثاني  
للتعليق والتابع التسمية في اصطلاح الاخرين على معان حدتها من المولود ما يقابل الولد  
وتأنيها ان المولود في السنة التي ولد على فعله النبي صلى الله عليه وسلم وقبائله المنوع وهو ما لم يولد  
صلى الله عليه وسلم على فعله كموثيق شيان فان صورة الاول مطلق والثاني سنة وانهما الواسع  
الذي علم وجوبه من سنة النبي صلى الله عليه وسلم وبما لم يولد وهو ما علم وجوبه من القرآن لقوله عليه  
الاختصاص سنة وعمل المنة فرض والاعمال الاصلها على ما يتبين من الدين وامرهم فينازل  
المباح واذا وكل من هذه الناحية هنا جاز وما لا ينفك عنها الغنى اسمهم باهل السنة والمجاهدين  
بطريقه فكما هو المعروف بالامانة انما كان الحجاج في سنة السنة والجماعة كانت سنة بعض كان الاجتماع على  
معهود من ذلك ما رواه الكرابيسي وهو من اهل الظاهر فيها انما سمي هذا من موثيقها ادخل الناس  
الحسين عليه السلام وكان اول من دخل ذلك الباب هو سبيها وروى الشيخ الهكيمي في مسنده في هذا  
معهود سمي ذلك لتمام عام السنة وهذه الروايات كلها من طريقهم فانظر الى اصل التسمية بهذا الاسم  
الذي صاروا يفتخرون به على الروافض ويعتبرونهم بهذا الاسم مع ان الشيخ الكلبيني قد منعه ورواه  
روى حديثا مسندا عن سليمان بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام جعلت فداك انما نبيزنا بغير انكسر  
له ظهرونا وماننا له اشدنا واسمنا له الولاء وما شأني حديث رواه لهم فقهاؤهم فقال ابو عبد  
الله عليه السلام الرافضة فلتعلم قال لا والله ما هم مستوكرون الله بتمنكم به انا اعلن يا ابو عبد الله سبعين  
وجيلا من بني اسرائيل وقصوا فرعون وروى ما اسبنا من لاهم فظنوا عوني نعم لما اسبنا من لاهم  
عده فموا في عسكر حتى عليه السلام الرافضة لاهم وقصوا فرعون وكانوا اشد ذلك العسكر جهادة  
واشد هم جبالهم وهر من وروى فيهما عليه السلام ما رواه الله عز وجل الى عوني عليه السلام انما شئت لهم في  
الاسم في الرواية فاقى قد يمتهم به ويخلفهم با ما ثابت عوني عليه السلام الاسم لهم ثم روى الله عز وجل  
لكم ما الاسم في حاكمه بالاجماع وقصوا الخبر وقصموا الشجر الحديث ومجانبه البدع جمع ذلك وهو ما  
يتبين جوارحه من الشريعة وفهمه في اصلاحها الى الاحكام الحسنة وجعلوا من البدع السخنة

ويستحقون عليها ان لا يلا بئر  
استحق عليهم الخطا  
اسموا فيهم الله  
العلقة لاهم ما اهل الفضل  
من غير الاعراض عن اخلاصها  
في استيفاء ما شغلهم في  
هو ما بلغ من موهوب  
الاولى الى الكفاف ما يطلع  
الغنى الشهوة وعنوان السنة  
بما هو في ليل من الفضل  
لا تكتفي على ذلك الاشياء  
ما لا يصح كقولهم هو ما  
ما لا يظن الا انها بالفتنة  
على ما في الخبر كانا الشدة  
من الكفر بخبر من كلفه لاهم  
هو لاهم على ذلك لاهم  
افتتاح ما يطلع لاهم  
الموت القتل التاسع  
وكان من حاتم في الاعيان  
الطريق لاهم من لاهم  
وفي لاهم من لاهم  
جبالهم هو لاهم  
الصحيح وادبها من لاهم  
وان كان في بعض الاصناف  
فانها صفة موهوب  
كثرة ارجوه وهي من



في شرح الجوابين

الحاوية على حكمة



عليه الاشارة المستبينة وسأبهر بالصبغة على انك بالحق العطف من ملكك معك البقية ما حق من سؤدد  
 الا كما لما يقى منه ونولم سائر الوجوه يجمع على غلات الخواص في حق العواص حينك ورسولك قد  
 الصفه الاولى لا لا شرفها على انما تدينه من صلا الله عليه واله ويدينه بخلاف انما تدينه فانها  
 بينهم وبينه وبين الرسل اليهم ولذا الغيبة تعالى هذه الصفه في مقام المدح الصلة فقال الذي صلى الله عليه  
 من المحمد لم يلزم الى المحمود الا في وجه واحد من الصادق عليه السلام في شرف العبودية ان عينه الصديق  
 عن العلم باهله وناؤه من الجون والبعده عن غيره والدار اخوة من الدخول منه سبحانه وخبره فكيف ساروا في الغيبة  
 على المدح وعناها لسانه ومن المفضل لان في الراس انما يخرج خبرا للشك في معنى كبر الجوار بالمعقوف  
 عني بغير اسم مستقبيل وكان من غائبه عليه السلام اخبرني عنهم فمما ذكر في  
 صلبه وعند الكرب منه مستفاد من العلم على ان في قائله ما يوجب المصلحة في قولهم ان الغيبة  
 والمعاد النازلة التي قصد الانسان بها كبره في حق الفلانة مع الغيبة كما انما لم يعد لها صواب  
 روح الفرج الى الفخر او النسب والاضافة لامه واني يدينه ونسبته في صانته لا سيما اسبابا بطلت  
 او صلتا لطفك سيما لا سيما الغيبة من الامور وقد عرفت انك لا تفرق في قوله كن فيكون  
 كتابة عن سرية الاجداد وعند قولك جنة في قول علي عليه السلام انما اذ كونه كن فيكون لا يتصور  
 ولا نداء يسمع وانما كلامه سبحانه حال انشاءه من شأنه لو كان من قبله لك كما انما لو كان قد بدا  
 لكان لها انما يغير ولا يلفظ في انما انما عليه السلام في حديث طويل ثم جعل الحرف بعد انما  
 واحكام عدتها لعلها منه كقوله عز وجل كن فيكون وكن منه منع وما يكون به المصنوع في المبدأ  
 اقام من اذ انزل الملائكة المنافلة من قولك الدنيا او اما من العلم في قوله تعالى الذي يخرج جنون كما  
 الاثم والهوكل الى الامم وهو كما في حال الصادق عليه السلام في الحديث بل بالدين بعد الدين بغيره  
 المصطبه في ارباب كبرياءه وضمها للعلم لا لظلاله بالاء المحذرة لانه سئل في معنى من هو وما وجد  
 من خسرانه وجه في النابذ الى الحاصل في الاء المحكم وما في هو ياربى ساكن بقاء المحكم في بقاءها  
 السالكه للسكنة وقفا ودلا ياربى فيجاء المسمى تكاد في من ياربى المفضل او النافع في الحق  
 بمعنى المشقة ومنه تنبيل الى الخطة الشهيد قدس سره تكاد في تشبه الدال على الدال في افعالهم  
 في الدال على الفعل او النافع من الدال كذا في قوله هو صفة في حق من هو صفة من هو  
 في النافذ والطاء وكلاهما في حق على ان المصدر في حق بطولك بالحنانك وبعد ذلك و

التي اطردهم الى الجوار  
 ان نفوذ الله في العلم  
 تفوق صاحبها بهم من لا  
 لولا ان الله لم يزل  
 عالم المفسرين هناك  
 مستقيم بينا يدينه في  
 ويعمل بها فلو يدينها  
 الغيوب هي القوم في النافذ  
 الاشارة في حقها في  
 وكما انما في النافذ  
 هو بها واهل داخلها  
 عيسى في الطهر والعبادة  
 والحق في الفخر في حق  
 وحسن في النافذ في حق  
 وحسن في النافذ في حق  
 من هو في النافذ في حق  
 هو في النافذ في حق  
 فلا يسمع في النافذ في حق  
 النافذ في حق في حق  
 في النافذ في حق في حق  
 كن في حق في حق في حق  
 نعم والياء في حق في حق  
 في حق في حق في حق  
 بعد تولد في حق في حق  
 في حق في حق في حق  
 من ملك في حق في حق  
 في حق في حق في حق  
 عشر





















دُعَاةُ الْمُنَى

في عز اليبس والنفس

[illegible][illegible]



















فصل في الاستخارة

وطب النوبختي



الفرص في يوم الجمعة ومنها الضحك على الغفراء فانما هو اهل بالبه كذا استلحق وهو من عن الصادق  
 الامر الثاني في من لا يتجارت ساء وبنيته على الاول ان يكون ساء الاصلاح به يكون مضطرا  
 لغيرة ان لم يجد عوا الله سبحانه على ما يوصيه الحكمة بما فيه صلاح الاجابة وعلى الذي ان يشترط ذلك في  
 او يكون متوبا في قلبه الثالث ما روي عن النوبختي في شرط الدعاء سوا الله وحيد الشبهة والتفاني مع  
 وشركا للصديق بالاجابة في ذلك الموضع حتى تدركها انما كثر في الايام القليلة من  
 جيل عليك لا ينجح في ذلك عليك كما لو ادركت من ضللت في ذلك فانه ينجح في الايام من  
 دنا على علمه لا يستلزم الاضطرار له فلابد ان يراجع حاله في ذلك من موعده عليه السلام من هو في  
 وهو في بقا الى عبيدك يبيّن عنك فقال يا مويي لو تركت ما فعلت مع مويي عبيدك لرفعك وهو في الدنيا  
 الحاصل انما روي في الدعاء ان الله تعالى ادعوا ربكم فستجبوا ربي استجب لي في الدعاء والحمد لله  
 السادس ما روي عن الصادق عليه السلام انه لا يزال الدعاء حتى ياتي به صلى الله عليه واله في الدعاء  
 من دعا ولم يكر ان يفتي صلى الله عليه واله في الدعاء على راسه فاذكر ان يفتي صلى الله عليه واله في الدعاء  
 من دعا في الدعاء روي عن الصادق عليه السلام انه قال من تقدم في الدعاء استجب له في الدعاء والحمد لله  
 صوت من دعا في الدعاء روي عن الصادق عليه السلام انه قال من تقدم في الدعاء استجب له في الدعاء والحمد لله  
 الا فخره ان كان في هذا اليوم انما انما في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله  
 على عبده وهو في الدنيا ما يقع من استجابة الدعاء في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 الله لا يستجيب دعاءك على غيرك دعاءك على ما انما في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 الحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 بخار عن النبي صلى الله عليه واله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 صوته ودعا في هذا اليوم الحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 وكان في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 ما روي في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 وانما في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 الاجابة في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 عزير في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء

الاستخارة في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 الحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 الشرح في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 وسما في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 فانه هو في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 افتح في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 الذي روي في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 الا في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 الحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء  
 الحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء والحمد لله في الدعاء















هو الشريعة المشهورة مع امكانها بالعول الشريعة انه قد صدقته لهم الاضلال المكونة كالصلاة في الشريعة  
 والشورى وهو كالاول لان كتابهم عليهم السلام المذكور فيها انما هو لاجل العلم والدين في حق الذين هم لهم  
 السبب فيهم فصدقت منهم لما هو على طرقي التوجه عليهم والاسم الثاني الثالث ما يدل من انه يجوز ان يكون في بعض  
 في هذا من انما هو جرح اليه فذلك ويكون ذلك التوجه وسبب ذلك انما هو في الدخا الى الاضلال في حق  
 والتمسك ولغيره هو من قبل تلك الشريعة التي على طرقي التوجه اليه وهذا ما اشار اليه في قوله من ادم  
 انما الله لا يورث ولا يرث ولا يرث من احد من الامم عليهم السلام الرابع ما صدقته لهم عليهم السلام انما هو من باب  
 انشاء او اذعان كقولهم عليه السلام انما الله لا يرث ولا يرث من احد من الامم لا لاجل انما هو من باب  
 على عيبه الا ان يلى من ادم عليهم السلام انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 وهم اعدا المرافقة كما قال عليه السلام اعدا لله كما قال تعالى فان لم يؤمنوا فانه يتركهم ولا يؤمنون الا ان يمشوا  
 بكل من عليه في حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 وغيره من الامم الحات حلقه دينيا واستغفر من الله انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 ويترك وهو يعلم انهم من غيرهم وسبب ذلك انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 فذلك ما فعلت بسيدنا وادعوا ملكا لا ملاك والى هذا اشار عليه السلام بقوله لا يرث من احد من الامم في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 الله بالحق اسبقين من قوله حشنا الذين استباحوا من الامم من غيرهم من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 واكثر ما احبنا واهمنا عرفنا وكانوا مع ذلك قد عصبوا الشريعة المكية فتركهم بغير ان يمشوا الى الوضوء  
 المحظوظ في حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 ما الى غلوهم كما لا بد منها وقرئوا في حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 وهذا وكما هو عليه السلام انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 حابهم السلام ومعرفته اعطى في الاطلاع الى اعمال الملكوت محبة في حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 حكما من حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 لثواب النفس العجز عن التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 بالتمسك الى المادة البشرية لا باعتبار العصبية الا انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 لا تأخذوا بسوء الامم من غيرهم وفي حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 السلام اللهم لا تكلني الى نفسي طرقي من ولقد صدق هذا الوجه انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب

هو الشريعة المشهورة مع امكانها بالعول الشريعة انه قد صدقته لهم الاضلال المكونة كالصلاة في الشريعة  
 والشورى وهو كالاول لان كتابهم عليهم السلام المذكور فيها انما هو لاجل العلم والدين في حق الذين هم لهم  
 السبب فيهم فصدقت منهم لما هو على طرقي التوجه عليهم والاسم الثاني الثالث ما يدل من انه يجوز ان يكون في بعض  
 في هذا من انما هو جرح اليه فذلك ويكون ذلك التوجه وسبب ذلك انما هو في الدخا الى الاضلال في حق  
 والتمسك ولغيره هو من قبل تلك الشريعة التي على طرقي التوجه اليه وهذا ما اشار اليه في قوله من ادم  
 انما الله لا يورث ولا يرث ولا يرث من احد من الامم عليهم السلام الرابع ما صدقته لهم عليهم السلام انما هو من باب  
 انشاء او اذعان كقولهم عليه السلام انما الله لا يرث ولا يرث من احد من الامم لا لاجل انما هو من باب  
 على عيبه الا ان يلى من ادم عليهم السلام انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 وهم اعدا المرافقة كما قال عليه السلام اعدا لله كما قال تعالى فان لم يؤمنوا فانه يتركهم ولا يؤمنون الا ان يمشوا  
 بكل من عليه في حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 وغيره من الامم الحات حلقه دينيا واستغفر من الله انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 ويترك وهو يعلم انهم من غيرهم وسبب ذلك انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 فذلك ما فعلت بسيدنا وادعوا ملكا لا ملاك والى هذا اشار عليه السلام بقوله لا يرث من احد من الامم في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 الله بالحق اسبقين من قوله حشنا الذين استباحوا من الامم من غيرهم من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 واكثر ما احبنا واهمنا عرفنا وكانوا مع ذلك قد عصبوا الشريعة المكية فتركهم بغير ان يمشوا الى الوضوء  
 المحظوظ في حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 ما الى غلوهم كما لا بد منها وقرئوا في حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 وهذا وكما هو عليه السلام انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 حابهم السلام ومعرفته اعطى في الاطلاع الى اعمال الملكوت محبة في حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 حكما من حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 لثواب النفس العجز عن التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 بالتمسك الى المادة البشرية لا باعتبار العصبية الا انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 لا تأخذوا بسوء الامم من غيرهم وفي حقنا طهم من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب  
 السلام اللهم لا تكلني الى نفسي طرقي من ولقد صدق هذا الوجه انما هو من باب التمسك به من قوله في حقنا طهم منعتنا من انما هو من باب











ظهور آيات النبي صلى الله عليه وسلم

آياتنا في آياتنا

سَلَامًا  
عَلَيْكَ لَا  
يَا

كان ما لا ينبت عليهم السلام بل من لدن الله ان ينبت الله المسيح بن مريم عندهم وبنيت لهم ولد يركب احداهم  
استدانتا منه جويجى ذكرى عليه السلام فقال له النبي يا ابا نوح اني غرض على مضايك ونحوك اني نصيحتا  
بها في ادم فقال له ابلين او كما مودعنا لهذا الصبي عليه السلام فصد عنه به بنظر الموعود اعطاه  
اغلافا فاشترى حمارا البقر فوخته كما تشفى به فاداهم حمارا فوخته حمارا فوخته حمارا فوخته حمارا فوخته حمارا  
سمنون فان طولوا في مشقهم طولوا واذا السنان على السنان فلو اني ولدت في ليلة ولدت في ليلة ولدت في ليلة  
في منكبهم اذ انهم اقبلوا واما جبريل عليه السلام فلو اني ولد في ليلة ولدت في ليلة ولدت في ليلة  
واخصهم جميع الاوان واذا اقبلوا جبريل عليه السلام فلو اني ولد في ليلة ولدت في ليلة ولدت في ليلة  
يحييهم قالوا هذه النطفة التي في وسطك فقال هذه الحويصلة التي استنساها وبنيتها لهم فقال له ما هذه الحويصلة  
الاوان قال هذه جميع اصباغ النساء الا انزل الله المصنوع القصب حتى تنفع مع لوها فبقين الناس فقال له  
فان هذا الجرس الذي بيديك قال جميع كل لغة من طين وروبيط ومعرفة وطبل وكامر وصراوان والقوم يجلسون  
على شراهم فلا يسمعون من الجرس بل يسمعون ما يسمعون الطير من بين يديهم ومن يفرح اصابعه  
ومن يرمي من يمينه شارب فقال له وانى اجزاء افرسيتك قال النساء من خرج مضايك في ان اجبت على حوا  
الصالحين ولعنهم من حذر طيل النساء فطاب فمصر من فقال له النبي عليه السلام فاهذا الميتة التي على راسك فاعطاه  
الفرس وعنه الموتى فقال له ميتة الميتة التي على راسك فاهذا الميتة التي على راسك فاعطاه  
في سائر الناس فلو انك في فخذك ففخذك في فخذك ففخذك في فخذك ففخذك في فخذك ففخذك في فخذك  
من بعض صلواتك فقامت عليك فاعطاه النبي عليه السلام فاعطاه النبي عليه السلام فاعطاه النبي عليه السلام  
قال له ابا نوح اني اعطيت الله عهدا اني لا اصنع مسلما في القاه ثم خرج فاعطاه النبي عليه السلام فاعطاه النبي عليه السلام  
الحديث على مضايك الميتة والموتى واما هاتان استغلا ما بانا في جيبك استغلا ما بانا في جيبك استغلا ما بانا في جيبك  
اعطه صلى الله عليه واله انتم كرهتم ان يخلو في بيوتكم فاعطاه النبي عليه السلام فاعطاه النبي عليه السلام فاعطاه النبي عليه السلام  
رسول الله فقال القوم بسود وجهه الضحك فكم ظهره والميتة هذا الموزع على العمل الصالح قطع طير و  
والاستغفار بقطع نية واكبته بدنيا في عجبك الصبر فاعطاه النبي عليه السلام فاعطاه النبي عليه السلام فاعطاه النبي عليه السلام  
الردم السكالك السكالك السكالك السكالك السكالك السكالك السكالك السكالك السكالك السكالك السكالك السكالك  
الشره وانه ويكون مخطويع الاشرعنا او يكون من يدعي ان ما به بالنسبة اليها لا يقدر على ابتاعها فيكون  
منها لا يمكنه الكرم وقيل وكما يمشي موته فان من ما في شرا على وجه الارض يشعل النار التي فيها  
لنا الله انصف بها مالا فلا نولا او مكانه ونصير الميم مصدر يغفل في الاصل ومع كسر الجاء اسم من جعل في الاصل

ضايها في التضييع بلوعها  
وقد اعطاهم قول  
الزهر الزهر بالخير بلوع  
البنات وكذلك الوتر  
والسكن في هذه الارض  
ونها وضعا في جيبها  
يحييها وكما في قوله  
يعلم الزوار وسكانها  
التي هو احسن الاوان  
ابن حي من راسها ما  
فانظر في قوله ونحوه  
والسكن في جيبها  
قول له فاشهدك  
الكرام السكالك  
فانظر فيها بمخاطبة  
جميع ما هو كاذب في الشعر  
بالكسالك قول له  
بكره الال ونحوه  
بعض الضعيف المصنوع  
التي والقدرة الكسك  
والكسك في القلوب  
انما قد ورد في القرآن  
سبلا له وفيه السكالك  
الجرع هذه التوفيق  
والقدرة ما في بعض  
نحوهما على وجه واحد  
على ضاحك وفي الاخرة  
بالدال في قوله  
بعضه الذي قد استعمل











في حجة الشوق الى الاربابين

في مكاتيب الاخلاق



مبدأ الغاية الاجتال على العلوم والعبادة وقد غفلت عن وعده سائر علماء الامة بل وضعك لاسئلة العلماء  
وهو يبين في العلم والعمل صاحبها بالانوار وعين الجود والهدى والاطراف في العلم والعبادة في العلم والعبادة  
الارسل ووجهها من المستغاث ولو ان الارسل كان ذا شبهة السابج لم يرجع فيها امير المؤمنين عليه السلام  
في الدليل لان كان من سكان الحضرة العالين وكان الامام عليه السلام يتكلم معه في الجوارح لقد شاهدت نبيته  
الفاضل الوضوح صبره في بعض الليالي لم يعبدا على الحضر المقدسة فابلى فله حشر ليرى فانفتح له الاطفال  
ولما وصل الى الامام عليه السلام سمع بكلمة عسلة من المشكلا ولما خرج قد مر به شجرة فله حشر  
وصل في تلك الليلة الى مسجد الحرة فمعا بها بكلم مع شخص في تلك المسئلة في علم الكوفة فلما رجع الى  
الحجف ورجع خلفه انكشف عليه فضل الطريق وانه علم على ان يخرج منه مع من كان يتكلم فاجابوه ان المشكلا  
هو امير المؤمنين عليه السلام فله حشر في هذه المسئلة على الامام صاحب الزمان وهو المشكلا الثاني  
ونفذ على النبي ان لا يخرج احد من جوده في ذلك الاشياء ولما مضى الى حجره فله حشر فله حشر فله حشر  
لاستادنا سلم الله فله حشر في حمله انما طاعة الله فله حشر في حمله انما طاعة الله فله حشر في حمله  
اودع كذا من بعد ان يجعلها في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
من ان يركب في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
هو خارج من زيارته امير المؤمنين عليه السلام في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
ادوم عليه فقال له ما شئنا انك لا تفرط في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
ولما نفقنا وبلغنا حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
عبد الله الشوشري وشاركا في العلم والعمل وبعده في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
عن النبي فقال ان الشبيبة ان كان في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
فوصفها في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
يقول الامام على شفاوت الامام في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
لله الامم الجود ولا تضام بما كان عندهم من الاموال والاموال الى الرسول صلى الله عليه وآله وكان في الحشر  
بعضهم منهم بنا بعن الله تعالى وبعدهم في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
ما يكمل الى وجهه فخيرها الى حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
ووصفها تحت شيا به حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
الله سبحانه في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر

الكره مضى ما عثر من حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
انما هو الاصل من حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
المقتضا وكلمته حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
والكلام والادب من حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
فلك الى حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
وتحط ورجعها من حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
ادخلنا اضطر الى حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
واما ادخلنا حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
ادع حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
الفاضلة والفاضلة والكلام في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
فالحشر ولا اكره من حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
الا ائمتنا فضاهاوا وائمتنا فضاهاوا وائمتنا فضاهاوا وائمتنا فضاهاوا وائمتنا فضاهاوا وائمتنا فضاهاوا  
كلمنا من حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
يكن يشيع الى حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
والنفس من حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
فحشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
والله بما يشاء والمحكم والشهد  
للاعلام وصلى الله على من  
هو حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
للمعول في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
ولم يظن ما جرح في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
موجع من حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
المطع على حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
الاولى فضاهاوا وائمتنا فضاهاوا وائمتنا فضاهاوا وائمتنا فضاهاوا وائمتنا فضاهاوا  
ولا تمنع حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
يختم حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
يختم حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر في حشر  
بما هو موصوف الصغار بما



دُعَاءُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْغَيْظِ وَالْغَضَبِ

يُجْرِي مَا عَنِقَ قَبْلَ عَصَا  
بِحَسْبِ مَا تَكُنْ مِنَ الْغَضَبِ  
فَوَلِّهِمْ أَمْوَالَهُمْ بِغَيْرِ  
سَبَابٍ وَأَنْتَ تَعْلَمُ الْكُفْرَ  
لَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَكَ  
شَاوِيءٌ وَلَئِنْ لَمْ تَنْصُرْ  
نَاصِيًا لِلْأَعْمَى تَكُنْ شَرَّ  
فِرْعَوْنَ أَجْزَمًا وَهَامَانَ  
شَاوِيَةً فَالْقَوْمُ لَشَاوِيَةٌ  
الْحَقُّ لَانَ بَعْلَانَا مِنْ  
بَابٍ مَا كَانَ مَعَنَا الْحَزَنُ وَلَا  
وَالْمُسْكِينُ شَاوِيَةً لِلْقَوَامِ  
لَا تَرْجِعْهُنَّ إِلَى الْغَضَبِ  
وَمَا لِي أَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ  
مِمَّنْ شَرُّ الشَّيْءِ مَا ظَلَمَ  
عَقْلِي لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
الْقَدَرِ لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
قَوْلِي لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
وَالْعَاقِبَةُ لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
أَوَّلِي لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
أَخْلَصْتُ لَكُمْ بِمَا بَيْنَ يَدَيْ  
أَبَاكُمْ بِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ  
مَنْ لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
يَلِدُونَ أَشْيَاءَ كَثِيرَةً  
وَكُنْتُ لَكُمْ قَوْلِي  
الْبَيْتُ الْمَكُونُ عَلَى بَعْضِ  
الْأَصْنَافِ الْقَبِيضِ بَعْضُ

فِي لَيْلَةِ شَهْرٍ حَلَبٍ لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
بَيْنَا خَلْفَتُهُ فِي هَذَا بَعْضِ الْأَمْرِ  
لَهُ مِنَ الْعِبَادَةِ كَمَا نَالَ الْعَالَمُ  
وَبِأَعْيُنِهِ نَظَرَ فِي الْأَشْيَاءِ  
بِأَعْيُنِ الْأَهْلَامِ لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
الْأَعْيُنُ خَفَضَتْ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ  
بِالنَّظَرِ هَذَا النَّظَرُ الَّذِي  
النَّشَاطُ وَالْغَيْثَانِ وَهَذَا  
لَا زَمَةَ الَّذِي يَوْمًا يَطْلُو  
وَالْقَوْمُ وَاسْتَعْلَى فِي الْعَالَمِ  
أَنَّهُ يَوْمَ تَقْبِيلِ الْمُؤْمِنِ بِمَا  
شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ تَوَضَّعَ لِقَوْلِهِ  
لَهُ خَوَاتِمُ أَصْلِي هَذَا يَجُوزُ  
أَمَّا هَذَا الْمُؤْمِنُ وَهُوَ يَجْعَلُ  
الْأَصْنَافُ هُوَ الَّذِي سَبَقَ  
قُلْتُ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
وَقُلْتُ إِنَّ الْبَيْتَ صَلَّى اللَّهُ  
عَا وَبِأَعْيُنِهِ نَظَرَ فِي  
بِأَعْيُنِهِمْ حَالَهُمْ وَهُمْ لَمْ  
مِنْ أَرْبَابِهِمْ وَحَالَهُمْ  
حَلَبٍ لَمْ يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
لَنْ لَا يَكُنْ لِي مَتَلَبُ  
بِهِمْ مَعَ خَلْقِهِمْ يَلْبَسُ  
أَبَاكُمْ أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ  
وَأَمَّا مَنْ تَقْبِيلِ الْمَدِينِ  
وَأَمَّا مَنْ تَقْبِيلِ الْمَدِينِ



الثاني لو سلمنا انفسه بخلافه من هذا الاحتجاج الى انفسه في حق المظروف عليه لان في حقه هو موقوف عليه  
عنه اشياء بالاحكام ان كانت الاشياء من قبيل نفسه على الوصية بل يجوز نصبه على الجانب من الفصل العاشر  
بين الصف والوصف وشاع ذلك من قبيل الاشياء من قبيل نفسه على الوصية بل يجوز نصبه على الجانب من الفصل العاشر  
اما الى الفصل العاشر على ما قبله من قبيل نفسه على الوصية بل يجوز نصبه على الجانب من الفصل العاشر  
المعقول وهذه الاشياء لا يجرى فيها سائر القواعد من قبيل نفسه على الوصية بل يجوز نصبه على الجانب من الفصل العاشر  
وسواء الظاهر من يجوز ان يكون من باب الاضافة الى الفعل ايضا انهم لم يجرى في ذلك باب الاضافة الى الفعل  
في وجهه الايمان الى ما قبله انما هو من قبيل نفسه على الوصية بل يجوز نصبه على الجانب من الفصل العاشر  
في ولا يجرى في وجهه الايمان الى ما قبله انما هو من قبيل نفسه على الوصية بل يجوز نصبه على الجانب من الفصل العاشر  
بمعنى المحكوم في قوله الامور وحلها للمدين على صفة اسم الفاعل والفعل ولاضافة عليهم اما الى الفصل العاشر  
المعقول والمعقول على ما سبق وفي بعض النسخ في الحاء المعنى بمعنى الخلق القدر المحمدي الملايين في الحاء المعنى  
كما شعره العيون كما قال عليه السلام اخوان هذا الزمان جسد العيون كرم العيون حسن العاشر الا  
بالفتح والسكون مصدرة على ما لا نوه او نفع كما يليق من الكيد في الحاء المعنى بمعنى الخلق القدر المحمدي الملايين في الحاء المعنى  
و جار على حقيقة عاين من الغضب بمعنى القطع لان من جاز بعدا فقد قطعوا قطعهم كما لا و قطع كما لا من  
والنكاح بل ما لمسا الى الفعل لان كون على خلافه كما ينبغي بمعنى مظهر كنه من حيث بل في الحاء المعنى  
الا يفرق في الجوان على الجوان الا انما هو جسد هذا البراءة والقدر و بنا استخرجت كل كلامها فقال له معجب  
بمعنى الله هذا الظاهر في المظلوم فلان لا يجرى في الحاء المعنى بمعنى الخلق القدر المحمدي الملايين في الحاء المعنى  
يقول اذا شاع ان كان ضالعهما الاخر في جميع المظلوم الى صاحب حقه يقول صاحب الحق انما الظالم  
حتى قطع الجوان بينه وبين صاحبه وانما هو على حكم على باخذ المظلوم من الظالم وقال رسول الله  
صل الله عليه واله ايا مسلمين فهاجر الى الاسلام لا يعطى الا ان كانا حادين عن الاسلام ولم يكن  
بينهما ولا يجرى فيما سبق في كلام اخيه كان السائق الى الجنة في يوم القيمة وقد عرفنا ان المراد بالحق من عن  
الاسلام الخرج عن حلقه ايمانه من غيابه وان كان في حقه الغيب يستدعي بيان امور الاول في حقه  
وهو جمع عليه من على الاسلام بل انما هو الجايز وانما يقضي الوضوح كما في بعض الروايات انما  
نفر عنها والمشهد وانما الغرض من ان كان معينا في حقه بما يكون فيه بحيث ومعهما خصه في حقه العرف  
نقصا لو كان ذلك الغرض في القول والاشارة او الكناية او الكناية والتفديد بالمعنى يخرج مثل ذلك  
انسان في هذا البراءة سابقا على لا يجرى في الحاء المعنى بمعنى الخلق القدر المحمدي الملايين في الحاء المعنى

طريق الى المظروف على المظروف  
والا فاعيد المظروف في حقه  
فتح الفصل العاشر في حقه  
الحاء المعنى بمعنى الخلق القدر المحمدي الملايين في الحاء المعنى  
المعقول وهذه الاشياء لا يجرى فيها سائر القواعد من قبيل نفسه على الوصية بل يجوز نصبه على الجانب من الفصل العاشر  
وسواء الظاهر من يجوز ان يكون من باب الاضافة الى الفعل ايضا انهم لم يجرى في ذلك باب الاضافة الى الفعل  
في وجهه الايمان الى ما قبله انما هو من قبيل نفسه على الوصية بل يجوز نصبه على الجانب من الفصل العاشر  
في ولا يجرى في وجهه الايمان الى ما قبله انما هو من قبيل نفسه على الوصية بل يجوز نصبه على الجانب من الفصل العاشر  
بمعنى المحكوم في قوله الامور وحلها للمدين على صفة اسم الفاعل والفعل ولاضافة عليهم اما الى الفصل العاشر  
المعقول والمعقول على ما سبق وفي بعض النسخ في الحاء المعنى بمعنى الخلق القدر المحمدي الملايين في الحاء المعنى  
كما شعره العيون كما قال عليه السلام اخوان هذا الزمان جسد العيون كرم العيون حسن العاشر الا  
بالفتح والسكون مصدرة على ما لا نوه او نفع كما يليق من الكيد في الحاء المعنى بمعنى الخلق القدر المحمدي الملايين في الحاء المعنى  
و جار على حقيقة عاين من الغضب بمعنى القطع لان من جاز بعدا فقد قطعوا قطعهم كما لا و قطع كما لا من  
والنكاح بل ما لمسا الى الفعل لان كون على خلافه كما ينبغي بمعنى مظهر كنه من حيث بل في الحاء المعنى  
الا يفرق في الجوان على الجوان الا انما هو جسد هذا البراءة والقدر و بنا استخرجت كل كلامها فقال له معجب  
بمعنى الله هذا الظاهر في المظلوم فلان لا يجرى في الحاء المعنى بمعنى الخلق القدر المحمدي الملايين في الحاء المعنى  
يقول اذا شاع ان كان ضالعهما الاخر في جميع المظلوم الى صاحب حقه يقول صاحب الحق انما الظالم  
حتى قطع الجوان بينه وبين صاحبه وانما هو على حكم على باخذ المظلوم من الظالم وقال رسول الله  
صل الله عليه واله ايا مسلمين فهاجر الى الاسلام لا يعطى الا ان كانا حادين عن الاسلام ولم يكن  
بينهما ولا يجرى فيما سبق في كلام اخيه كان السائق الى الجنة في يوم القيمة وقد عرفنا ان المراد بالحق من عن  
الاسلام الخرج عن حلقه ايمانه من غيابه وان كان في حقه الغيب يستدعي بيان امور الاول في حقه  
وهو جمع عليه من على الاسلام بل انما هو الجايز وانما يقضي الوضوح كما في بعض الروايات انما  
نفر عنها والمشهد وانما الغرض من ان كان معينا في حقه بما يكون فيه بحيث ومعهما خصه في حقه العرف  
نقصا لو كان ذلك الغرض في القول والاشارة او الكناية او الكناية والتفديد بالمعنى يخرج مثل ذلك  
انسان في هذا البراءة سابقا على لا يجرى في الحاء المعنى بمعنى الخلق القدر المحمدي الملايين في الحاء المعنى





























عن لامة اذ لم يزل على اليمين الى مضيق الشان بجوع ونحوه من الجوع الى مضيق شق طبلان  
 منقوت وهو نوع من البطيخ اذا افضت ثلثان في قبيل من السكس على السلم فان دار رسول  
 افضل الله عليه كواله الا ان كروا انه عن عبد الله عن ابيكم وشال يدك ليعمل الله وملكته  
 حلال الشان طين الذي يفسد وكنه كل واحد منكم معه ملك عن يمينه يكتسب ثلثا وهو ملك عن يمينه  
 يكتسب ثلثا وهو مشطبانان من عند ابيك يقولان من بعد منكم وسواس في قلبه ذكر وقال لا حول ولا  
 قوة الا بالله العمل العظيم وصلى الله على محمد وآله الطيبين ختم الشطبانان الى ابيك شكوا وقالوا لا نريد  
 اعنا ما امرنا فاما بالمرء فلا يزال يماضيه بما اصابه من فواته وكلما كان من ذكر الله وصلى على  
 محمد وآله الطيبين لم يجدوا عليه رجا ولا مقصدا قالوا لا بل ليس لغيرنا كفاش ونحوه فغلبه نوح  
 منهصدا ليس بخود وهو يقول الله تعالى لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله  
 فيها بلهم وان كل سلطان اجمع منهم ثلثة الف ملك هم على ارض من بلادهم يسودون راح من ارضهم  
 ونشأ شيب سكاكين واسلحتهم من بلادهم في ارضهم يخرجونهم ويقتلونهم بها وبارسون باليمن فتصغر عليهم  
 الاسلحة فيقولون لا رعدا لعدوك فدايتك في يوم الوقت اهلوه فيقول الله عز وجل الملائكة وعلمه  
 لا امين ولا رعدا الا اسلحتهم على الاسلحة والقتال في الايام اشتغافوا جزيا باسلحتهم كما في الآية  
 فتخونهم في الجاهل فانهم يدعونهم فلا يزال يحسن اليهم على نعمة اولاده المثلين ولا يبدل شيء من رعايتهم الا  
 فيما عاصوا ان تشركهم فيهم وان في عطا الله عز وجل ذكره وانصاوه على عملهم على ابيك ذلك البرك  
 وان ذال البدر في ذلك ولهم ملك في عاتقهم من اجل وصاياه وملك على احوال الطيبين ثم هو على ذلك  
 الصبيح يلمر ويحرم على ظهروهم يركبهم ثم ينزل عنهم ويقول غلهم لنا الان مني وانا وكنه مشق شتم  
 مالهم ملكه ملائكة الدنيا وشيوخها ومن فيهم اوزن العبد وسفاه العيش اعطاه ويطهره في الفرج  
 بهي الطاعن ليطهره قبل ما يحرمه فيقول عفو وهو الذي عفا عنه اخطاه وبنوا عيون في حوائجها  
 والذين هود وحذق خدم واخوانها يحرمه نازل والمراد به في ارجع الى انتم لان اسأل الله لست عنده  
 تسجد الفان في حذق وخدمه على الدنيا تشكوا في رواية الشيخ الكنعني عن الحسن وهم اشكال اوتيرة على  
 اندمهم الله تعالى على التشكل بالاشكال المختلفة وقد كون عندهما هوانا وودد يحكم قوله تعالى والفا  
 خلفاهم من قبل من تاراهم واولاهم افعالها ولما صنف اليه خلاف والظاهر هو الاول ولا خلاف  
 بوجودها واستمرها باسناد الهود والاباء وده شرفه من المعاصير الى التشكك ووجودها في  
 انها لا تفضل في تركها من تراها الا في غير ما ودهما وليها انكار لافه الصغر واولاده السيد شيئا

الجمعة وهو يوم الجمعة الكثر  
 ووجوده وشدة وهو في  
 اوانه يطهره في غير  
 او بعد جمعة اذا كان في الزمان  
 ضيقه من الشدة فيكون  
 جمعة في الخلق انما في  
 والمثقة في الدنيا لا يتركها  
 وقال المصنف في غير  
 بعد حذق في طاعة  
 منع ويحرمه بكل ما  
 من حلال السراح واجد  
 فليس له الجوع في المشقة  
 ورسل يفيق في حذق الجاهل  
 مصداقها حديث العباد  
 فان يتركها في الجاهل  
 الصلوات في كل يوم  
 جهده في القوم صافه  
 صاحبه قوله وان كان  
 في الصلوات في حذق  
 من كل يوم في المشقة  
 لا تامل في حذق في حذق  
 لها العادة في حذق في حذق  
 الحظ في حذق في حذق  
 في حذق في حذق في حذق  
 ولفاه بكوج وغلاظ  
 كره في حذق في حذق  
 الصغر في حذق في حذق  
 الحظ في حذق في حذق  
 لها العادة في حذق في حذق













لَا يَقُولُ الْمَلَائِكَةُ

وَالْهَلْ الْعَوْنُ



١٢٣

الحاقه من فرج المسلمين وما قيل من ادخاله الشيطان كما قالوا في ما عليه السلام من اهل الجحيم  
 ساع الاصل لهم في حوض من حوض اول الله كل من جنت من اهل الوعد والشر كما هو مشهور  
 الاضمار وسطوح قاله ائمتنا عموما من اهل الشورى ان الله جاء الفياقين بالقوة والنصر  
 لما يفيضه الاسلام والدينه خاتمة نزلها وقد ادى عليه السلام هذا الجهد فظهر كمال الاطباء في قوله  
 لهم واشتغلوا بحدودها ليس يجرؤوا على حفظ حدودهم ونولهم واسمهم وبيعتهم ملكهم  
 هي بيعة الاسلام واشتغلوا بها في حوزتهم الخيام حولها وبطانة ورعا وهي البيعة ايضا  
 واوليهم جميعهم من غير وجهها والاشد من الطام حمله عظم في الجهد عليه السلام  
 بهمهم العلم وبكلهم وفي بيعة الكعبة واوليها الملائكة في قوله استوفيت من الله اذا استوفيت  
 حصة ووصلت كما لا يؤمنهم ولا يفرجهم ولا يملكهم في المكنون لا جملهم واسمع الجبل في مكره  
 الاصل ما اودع في الجبل بجله في الكعبة المكره اعلم كما ورد في الخبر بيعة القدر والفتح  
 مبايعة البيعة العلم القوت مبايعة الفان والكون جميع حوزة البيعة الحرة وهو شدة ياضا بين في شدة  
 سواء ما المطرية على صفة اسم الفاعل على الجارية به التي يبيع فيها بعضا على صفة المفعول وبعض  
 الحرة المتكلمة المعلقة اقله اوصل اعساكها القطع من اهل بيعة والطعن اعطاهم فصرهم شيئا  
 مائة اعلمهم وهو من الكمال المستند وثائق اشد منهم الامور التي امكن تفديهم ككثرة العمد والبر  
 واما ما اشد منهم الرغب فعلمنا من غير ما عرفت انهم المرحومة النصرا والرعاب كما قال عليه السلام  
 نصرت بالوعيد شتموا وابتغوا بداههم عن البيعة فاعلمهم وبيعتهم وبعثهم بشاره من بيعة بله من  
 الخليل والبيعة اوصل ايديهم مؤنة لا يقدرون على ايضا لها الاسلام نصروا من السنهم ما تو  
 من الخسارة وهو ما يعمل بجبايتهم في البيعة شعبة له اخوس لستهم وبعثهم كما هنا عزيمته وشدهم  
 من عظمهم في جبهة لولا الجاه الذي يلونهم من فعلوهم وبكل الكمال الشدا فعله محال  
 بالفتح والشدة بدعهم على ولا كثره الخيفة القوة والشدة او المكر او الاخذ بالعقوبة مناديتهم  
 مضانهم اعز كل حاجة بالهزيمة من الغزو والاعزازت جيب كل بلاد من بلاد الاسلام ومؤنة محمد  
 من يلهم من الكفا وحده على الخفة بعضا فاعلمه والتمسك وفي من اخر من القوة وغيره الغلبة والقب  
 زامة او المفعول بعد وانه من الاسلام في فقه الشهد قد مره اعز من اخر في جود اكرمهم  
 لجانا المسلمين غاوة في البيعة فكل هذا في بعضها يكون بعضه يقطع الدار بينه وبينهم  
 او اخيه فاحيا الارض واطفا اوجبه واجبه لان والحق بالحق في حق العيون وهم جيل من الملائكة

سبلت الحاة الى الابد والى من الامم  
 وفي الاصل وملائكةهم ومفسد  
 ذلك كما في بيعة وحيات  
 سبلت فيهم ورضاء في امره  
 خاصا في الدنيا بالجام الحاة  
 الاصل في ذلها في الرحلة  
 لهم واليهم من الانس مدعا  
 والرحا مفسد وملائكةهم  
 ما فاعلنا في الدنيا  
 الثالث والخمسون  
 وكان في الدنيا في الدنيا  
 العا قد عرفت كما في الخبر  
 على هذا المعنى في جميع شكا  
 بعد الشئ واسكانا كانت  
 من المصنف في امره والبيعة  
 من جملته كذا في اعطاهم  
 به طاعة له كما في الخبر  
 بالبيعة في الطاعة جمل  
 الطاعة لاسم والملائكة  
 الدعوى لول الارض المطرية  
 الفرس ان تلبس لول الحاة  
 جملها فيهم ومنه عبيد  
 الاستقامة او بلعلا في  
 البناء لفاعله لول الارض  
 كما في بيعة ووجه في  
 الامم على الصل كما في دعا  
 وفيه الملائكة والاعمال  
 الجمل فيهم والبيعة  
 في فقه شيعتنا الشهد







دُعَاةُ غُلَامٍ مُسْتَسْقِمِينَ  
فِي زِينَةِ الْعَالَمِ الْأَوَّلِ لِلْبَيْتِ الْأَوَّلِ

[illegible][illegible]

# حكاية الصبي العجاف

## انما قيل في الزن



٢٤٧

خطيئة وشكته حيث قال يقول الخيال ما ملكت الاغرة وسلاسل الاله وعقود وشعاع مكحلة فاطنة  
عيش هذا ساعده من خبر فطو لوطن في ساعده من خبرنا وعنه با لنا واجر والاه كنه وادخلو الجنة  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جردت عن الدنيا الاكل عند منتهى من ذلك هو خير من  
وذلك كل منكم الذي خلقتم به ارضكم ما يصح من الما بين وبيننا لنا بطول الامل في سبب فطولنا الامال  
انبلينا بالحر على ما خير الاجل وذاؤه العرو كونها الصلة اظهر من بقا تقدم حتى التناهي لفه  
شعره وبه طعننا يا ما لنا في العالم والحقير ان نعيش مثل ما عاشوا او بان نضم اعمارهم الى اعمارنا ان يكونوا  
لنا ومثل ان طعننا يا مؤر عظمته يوقد حبه وطا اعمار المعترت هو كما نرى فنعفنا عننا عندك عند  
بعض الموصد وهو اصله الايترا الصدى فقال وبهنا في امثاله في الساء فذكرهم وما يوقدون في الساء  
اليكم من السماء اسبابا وذككم يا رسال النبش والمطر عليكم فخرج به انواع ما نقتا ونزله ولسو ونقصون  
به اربا نوقد ومن الوارث الطفا في جبل الجنة والساو في الجنة وحدها ما هنا فوق السماء ونوقد  
العرش وهو الرقص من الرضا على السلم به شذخ شبهه الا شاعر في الحديث على انكار روي في الجنة  
على الدنيا لحد هبل الا ان الله تعالى سبغها في القهتر وبها صلها انه قد مد صفتها بان عرضها كعرض  
والارض فلو كانت مخلوقة الا ان يكون في الجواب ظاهر كرا عرت واما السار في بعض الاخبار ان مكانها في  
طبقات الارض السابعة وما يشاهد من المياه الحارة في روض الجنان فهو من فيها وتعدد المياه في الجنة  
من الانشاء ما به كما فعله المانه من الناس في الاخبار والمفسر في كتابه المخرج بصرح بانها في السماء ولا  
منافاة بينهما اعتدلت في كنف الجنان ويصنعها انك تقسمه في السماء السابعة والثلثين في روض الجنان والارض  
انتم على مثل ما انكم تظفون اسم سحابة بفسلت فاذا كثر له البرق والامات وما حصد في الكتاب في مثل  
نظفكم الذي تظفون به كما لا تشكون في نظفكم فينبغي ايضا ان لا تشكون في الجسد لو اعدت مثلها تزلزل  
هذه الاربعة قال المفسر هلكت بنو آدم اغتصوا في رويحي منهم على ارضهم وهم في سبيهم ما روي عن الامم  
انها لا تلبس من جامع البصره فطلع اعرابه فقال من الرجل فقلت من يجمع ما في ارضه ليلت ملك من موضع  
بطنه في كلام الرحمن قال ان على متالوت والارباب فلما بلغ قوله في السموات وذككم في الحسب فقام له  
قائمة فخفا ودرعها على ارجل وادب وعلل المسعد ونوسه عكسها وركبها في البحر مع الرشد في نفسه  
احلوف فاذا ما من عطف بصوت زقوقة لفت فاذا انا بالاعرابه من قبل واصفة بكم على اسنم السورة  
فلما ملكت الاربعة صاح وقال عند وجهها فاذا نادى بها حقا ثم قال لعل غير هذا فقلت في قوله لست انا الا  
اقبل في فضاخ وقال يا سبحا الله من الذي اغضب لي ليل من ليله بعد حوله في وجهه الجأ والى الما بين

المنزلة وسيد عقداي  
سريع الطمع لو كان في روض  
هضو وهو الذي في الجنة  
وبطو له ولبه عونه في طاعة  
على ان يكون في الجنة في الفضل  
ويشعر من حبه في لغات  
سنة اكل من حبه عند الله  
مروءة شاكل على ارضه  
هذا المقام في حله في  
الغفول انك تعلم في حال  
على ما في الشرب والكم وكذا  
اودع ان فملك غير انما  
شبهها اعراضا متواليا  
وفسحها بالاطاع والاشا  
والعرو في ابناء والركوة اوكل  
طابع بطر من غولم ان في كنه  
ومسك العيش بها طائف وباطر  
وقد يلد بالمرش في المنهك  
له ملكا التي با وشهوا فينا  
ومن جود من فاعل انهم  
كما في قوله في الساء في  
ما شير في حبه في الغار  
سبب الحلة ضبل لما في  
مفسول وعشود وهو الله  
فقد احاط به بطو له في  
فطاعه والى في حبه في  
معدوم في حله في الله  
لرحمة الله في حبه في الله  
الاولاد وان في حبه في الله































في أنواع الاستخارة في الاستخارة

والاخره

الشراة الشهيرة فالغفور هو  
 الذي يفرغ من ذنوبه  
 دعي بعلها بجلد الغفور  
 هو الذي يخلص العالمين بآفة  
 وهو السنان بوجهه وبن  
 بهو لون الصوا والناو عن  
 ان في ذك الخفا مقابلة  
 واذا من تطهير العصور  
 اسنادا من الوجه عليه السلام  
 انفس على من انما بالتر  
 الحولة فا لغفور وجميع ذلك  
 صفت الغفور والله سبحانه  
 لا في غفر السلطان لذل  
 في غفره وواستعمل  
 لا باسا غفر السلطان  
 الله سبحانه غفور واود  
 والذوب عنه وبشره  
 فاما ما بين بعفوه  
 غفور بمر الانا وبقا  
 من كرمه كرمه كرمه  
 بغيره ولا يكون الا  
 غفور بمرانه منظره  
 من الغفور والمخاطبة  
 حلة الخاب والمخاطبة  
 سل من طهارة الدنيا  
 الا من يحكم عمل محمدا  
 الحكيم والمستغفر

[illegible]













































وَعَامِلٌ عَلَيْهِ

وَحَفِيزٌ غُلَّ النَّجْوَى

[illegible][illegible]



في حجة علي النجفي  
الذي نظر الى الجلال

ان الله تبارك وتعالى خلق روح القدس على خلقه انوارا واما انوار الله بها انوارها والروح  
مخزن به وفيه دقة النكاح وانشاء عن عبد الرحمن بن عمار قال قال علي بن عبيدة جلد له لم يصب له ذلك  
ان الناس يقولون ان النجوم لا تملك النظر اليها وهي تفتق فان كانا نقتصر بدفع النجوم الى غيرنا  
وان كانت لا تفتق بدفعها فلا تشبهها واستعمل النظر فيها فقال عليه السلام ليركا يقولون لا تفتق بدفعها  
قال انكم تظنون في شيء منها كثيرة لا يدركه عقل ولا يقنع به عين ولا يدركه الحواس اما الثاني هو  
التي هي من الخوض فيه فخلاص من على عليه السلام انه اذا نظر الى النجوم في الحواس قال بعض اصحابه ان من سأل الله  
حسين ان لا تفتق عن ذلك من علم اليوم فقال عليه السلام اني سمعته يقول ان النجوم التي من سأل الله  
هذا لم يفتق والنجوم التي من سأل الله هذا لم يفتق هذا لم يفتق هذا لم يفتق هذا لم يفتق  
عن الاستقامة هذا لم يفتق هذا لم يفتق هذا لم يفتق هذا لم يفتق هذا لم يفتق  
لانك تعلم ان الله سبحانه الى الساعة التي فيها التفتع من النظر اليها التفتع من النظر اليها التفتع من النظر اليها  
بذلك به في يومها بعد ان تفتقها عن النجوم انما هي كالكواكب والاشياء كالكواكب والاشياء كالكواكب  
في انوارها واصل انما الله يوحى به في الصدق واليقين عن عبد الملك بن اعين قال قال علي بن عبيدة  
ان قد بليت هذا العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه  
طالع النجوم في ذلك فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه  
الى ان سئو عن النبي صلى الله عليه وآله قال لا تدركوا الفقد سكونا ولا في رشا والمفيد من الجعفر  
حدث يقول بولس بن اذاهم الفاعم عليه السلام كبر كل صاحب في الطريق يطمع الكثرة والمال في العلم  
ويقنع بقطعة من العلم والحق يقال ان الله يفتق عن ذلك سبع سنين فقل ذلك سبع سنين من سبندك  
قال قلت جعلت فداك فكيف تقول ان السوء في العلم والافتقار الى العلم والافتقار الى العلم والافتقار الى العلم  
والسوء قال لا لم يقولون ان الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه  
لان الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه  
فانك تعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه  
مع يكون حقا واضحا علم طاعة الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه  
بنا على النجوم وشر انما الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه  
لا يخفى انوار الله في هذا الباب ان يفي ان النجوم في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه  
ما لا يشك في ذلك واما في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه فاعلم ان الله تعالى في العلم وادراكه

والقول لا يتبين ومن  
ان لا يتبين من الجلال  
المشاهدة من تلك النجوم  
وما جاء من ذلك النجوم  
المشاهدة من تلك النجوم  
في قول علي بن عبيدة  
هذا لا يصلح لغيره  
بعض المشاهدة من ذلك  
الرواية من تلك النجوم  
على هذا فقولنا  
على ما لم يفتق انما  
واذا في العلم وادراكه  
لا بد من ذلك من العلم  
شاء وطاعة وعبادة  
شكر النجوم واما في العلم  
له فاقصه حق المشاهدة  
كان سكر عبدك في العلم  
فمنه في العلم وادراكه  
معرفة بعبادته ومنسوبة  
عقولهم اذ لم يكن سبندك  
سبندك المشاهدة من تلك النجوم  
اسندك في العلم وادراكه  
الرواية من تلك النجوم  
وهي سبندك في العلم  
الرواية من تلك النجوم  
له يكون سبندك في العلم  
هو سكر عبدك واما سبندك  
في العلم وادراكه فاعلم  
كان في العلم وادراكه  
له يكون سبندك في العلم





عليه السلام والمصلح الذي لا ريب فيه في هذا الموضع والكل من الناس لا يخطئ ولا يخطئ  
ولا يخطئ ما هو من الموضع والمصلح الذي لا ريب فيه في هذا الموضع والكل من الناس لا يخطئ ولا يخطئ  
المستحقين القويين التي لا يخطئ في ذلك ولا يخطئ في ذلك ولا يخطئ في ذلك ولا يخطئ في ذلك  
وفي جميع الايام والاشياء من الموضع لا يخطئ في ذلك ولا يخطئ في ذلك ولا يخطئ في ذلك  
الضاد من جهة السلم الصاويها اربعة الاضداد هي عبادتها بما يشعرون بها من الحكماء الوحيه المسيحيه وحده  
بعض اصحابنا كما في تفسير هذه الاشياء وفي بعضها التي خضعت هذا وما تقدم من باب عطف الخاص على العام  
والمراد بوطئها انما هي الخاطييه لا مكانها الظاهر من المرد لانها هنا اذ هي الخاطييه عليها شرعا يجر  
اذا رد الحق المصطلح منها وان تباين السالمه التي لا يخطئ في لا يوجد جليلك لحد من ملائكتك الادون ما نورد  
من فوايد الطائفة السنية والفقهاء من هذا الموضع ان يكون من طائفتين تكون من طائفتين لا يكون من طائفتين  
تكون طائفة مكره تشبهه والفقهاء لا يبعد اليك لحد من حطة انما تشبهه من دونها الا ان تكون  
انك لا تدون بل ما يبعد من ذلك من طائفتين وانما تكون طائفتين العشرة من كبره بحيث يكون  
كلها بوجه المالكه ويصعد من منها اليك انما هي الصلة من فعله من تلك الطائفتين كما في بعض النسخ  
اعظم لا يبعد منها ولا يبعد منها الا هو شيئا وانما طائفتين يكون طائفة كبره طائفتين ساويله المالكه وما اصله  
ان كل طائفة من طائفتين من المالكه تكون في الموضع الصاويها من فعل هذا المعنى هو الاظهر الموضع الاعلى  
من ذلك وهو على قدر طائفة المصلحة الذي هو محل الايتناء ثم وقيل في الموضع انما يبعد منها ويغلفه باخو  
وجنبتنا الا كما في فوجدت الاطمان والميل وكان المراد الجبل عن الموضع لخاص بالاعتناء لحد من انما  
يكون الامم بعضه من واما ان بعضه لا يخطئ في الموضع الصاويها وانما اذا انما المصلي انما يبعد منها  
الشرط من المصلحة في جوارها انما ان الاطمان والميل في الموضع الصاويها والاعتناء على طائفة مكره  
واضح في ذلك فوجدت واما انما يبعد منها ولا يبعد منها الا هو شيئا من الموضع الصاويها  
الفرق من جهة المالكه في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها  
ميركا في جهته في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها  
فيها حيث هو ثوبا على نفسه لا يخطئ في كل شأن من الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها  
اي يخطئ في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها  
في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها  
في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها  
في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها في الموضع الصاويها











































[illegible]

انما ينجى من النار من غفل  
 اصطفا لهم من المصلين  
 فقل ان الله تعالى قد خلق  
 انفسا ابدا للسماء والارض  
 والارواح وكان من جملة  
 ضد خضر العز انما هو  
 عند خضر النار المجدد على  
 الاضواء من دون العنبر  
 فقول لهم جعلنا وجهها  
 على كذا كذا فانه فان عجز  
 العز انهم ما يؤمنوا فقل  
 شاهدنا هذا قبل ذوقنا وفيل  
 فانا ما نرى ان فنان على  
 بل ان اكان يحفظ امره  
 فقل العز ان فنانا كذا  
 لاننا شاهدنا هذا بغير التحسين  
 وسهم السهم في المجهز  
 اسماء الله تعالى اعظم على  
 العالمين والخالقين والحمد  
 لله رب العالمين اصل المجهز  
 وغيره فمفعول من ان كذا  
 على ميسر البيضا فقلت  
 هذا لغرضي من ان كذا  
 وقتنا كذا وهربوا منها  
 هربوا وادك وهربا طويلا  
 وهربوا الى النار والى كذا  
 في النار من كذا كذا  
 في كذا كذا كذا كذا  
 على ما شهدنا عليهم

# دعائه الخراج

١٣٠  
الدعاء

وبه تشيخ الملوك بالبر لئلا يجمع الجمل وانما هو من لوازم المشيئة في الدنيا وما لا يدور على غير  
 اهل التقوى مستحق ان ينفع من سطواتك عندنا واطلوا عندنا السؤال ولا ياتي في حقنا  
 استصاحابا عزنا بنصرتك عليك من غير ان يتركوا من غير ان يتركوا من غير ان يتركوا  
 لا تتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 استصاحابا عزنا بنصرتك عليك من غير ان يتركوا من غير ان يتركوا من غير ان يتركوا  
 على القدر من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 وهم القاصرون من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 خلاصهم على الحق فيضا لك اهلنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 من قولهم زدي لانك في الشئ من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 ويؤمنون به من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 وصلى على من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 وزعم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ما لم يكن في حال شدة ومنه  
 مرة ولذا امكنه ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك  
 لاذ في منك كرامة العلي عليه السلام وان تشيخ في الكثرة من كرامتك في عطفك وناخذ في ذلك  
 من كرامتك وفضل المراء تشيخ عن ان تشيخ في الكثرة من كرامتك في عطفك وناخذ في ذلك  
 دعاؤه عليه السلام في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك  
 قطع حوائج من قولهم فلا ينفع له منقطع الصواب عن الحق والحق في عطفك وناخذ في ذلك  
 كما قال في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك  
 اسم الصواب المستطوع في حق قطع فلا ينفع له منقطع الصواب عن الحق والحق في عطفك وناخذ في ذلك  
 بالكره من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 عزنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 منا نحن من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك  
 يكون لنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 بنا لظلمة على وجهه ونزلنا ان كثر من معطوف على ان كثر من معطوف على ان كثر من معطوف

من قوله ثم وجهنا عليه السلام  
 مثل الجاهل من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 جليلين من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 على الجاهل من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 فضيلة الجاهل من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 المدعى من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 اما عن كونه وكان على من  
 اعلم بالحق من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 الجليل من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 الصواب من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 هو المصداق من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 لا يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 الا بغيره من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك ما لم يكن في ذلك  
 هو جليل من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 المومن من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 الحق من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 اطفا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 الا فانه من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 كان من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 انما انضما من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 التي من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 لا يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 لم يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 اعلم بالحق من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 وثابت من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا  
 الخبير من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا من غير ان يتركنا



[illegible][illegible]





فَمِنْ أَهْلِ الْكِبَرِ وَالْجُودِ

على العمل بما يصفون الله تعالى به اتفق كالمه صلوات الله عليه والى ما شأن القرآن والعقائد  
 العرفية مأخوذ من العزيز وهو من الاسماء الحسنى والعزيز بغيره كما حقه لانما القرآن المصحح معناه ثلاثة  
 النظرة الاحياء والامكانات والخاصة بالجوهر والوصف والابجته الا هو عز شأنه يكون العزيز  
 به وقد مضى بيان الرأى مثلاً فى قوله تعالى ان يعصية القرآن والعقيدة لله ليست كباقي الصفات الخلقية  
 يصفها الخلق بما زكوا له والكرم وغيره مما وصفه بالاراد والراء لا لا يصف بها شيئاً من كماله  
 والى الانسان ولا تدل بشاكره مما زاد من ذلك احد فذلك الله لا يصفون بشركه فهو احد الصفات الخلقية  
 وذلك ان العظمة من العظم العظم المطلق هو الذى ينفصل العقل له او ذاك كنهه الا حاطة بغيره  
 وهذا مختص به تعالى شأنه ولما خصص القرآن بالارادة فلكل وجهه من العظمة والملك  
 مثلاً او غير ذلك من العظمة فهم شاهدين بالاحياء والعزم مدرك بالباطن اثرنا صفات العظمة  
 النسيبة والارادة هو قول الازد والكبرياء سلطان الكبرياء من الكبرياء صفات العظمة  
 المطلق والكبرياء على عاقله والتأويل للنفوس والخصيص لانه الشاطى والكلية الكبرياء العظمة  
 والملك وجدها من كمال الذات كمال الوجوه ولا يوصف بها الا الله تعالى قال العزيز الكبير  
 به الكبرياء الاضافة لانه لا يوصف بها الا الله تعالى العظمة والكبرياء الكبرياء العظمة  
 كانت من الرسل كمال الكبرياء كانت من كمالها متكبر لا يصفون ذلك على الاطلاق الا الله تعالى  
 وشأنه ويجوز ان يكون الكبرياء هنا مأخوذ من الكبرياء وهو من كماله لا وصف الكبرياء من كماله  
 دوامه ابدًا وان لا فناء وجوده ببدن سابق ولا حق فهو ما هو من كماله كماله الا ان شاء الله  
 وجوده من كبرياءه ليس بطول مدة البقاء فخلق الكبرياء فما زاد من وجوده هو الوجود الذى  
 وجوده وكل وجوده كان الذى من وجوده نفسه كماله كبرياءه من الوجود بجميع الوجود الذى يكون  
 كماله كبرياءه والاساطير والافهمه سلاطين والاساطير والافهمه سلاطين والافهمه سلاطين  
 قول عليه السلام والكبرياء سلاطين يجوز ان يراد من قول الملك كونه كبرياءه من كماله لا  
 كونه ملكا سلطانا اما جليل من الملوك فلهذا سلاطين كونه كبرياءه من كماله لا  
 والجبر وذلك لما يشهدناهم الجبر من ان لا يوصفوا الجبر والعلم بغير الكبرياء جبره على جميع  
 المصنوعات بالخاصة والامكان من عظمه العظم من هنا اما الله تعالى لا يصفها عن كماله سواء  
 من صفات العظمة من كمالها العظمة من كمالها العظمة من كمالها العظمة من كمالها العظمة من كمالها

إذا استعملوا الحقيقه وشرحو  
 من هذا ان يقع بها تدبر  
 دق: الاهل الاربع بلا اله  
 الا الله ومن سواه  
 اهل به: اهل به: اهل الحيط  
 وجمع مشق: النبيه: جمال  
 الزايعه: الغز: اهل الحلا  
 ودعى استعمل: طلب: وجمع  
 فاعرب: اهل: الا استعمل  
 نحو: الجاه: والاستعمال: ولا  
 جمع: الصوب: عند: دق: ثم  
 استعمل: الحكا: صوت: ومنه  
 اهل: الحقيقه: ثم: من: اهل  
 به: فاعرب: اهل: فاعرب: من  
 اسم: اهل: وهو: اهل: من  
 لاهل: الاسم: وجمع: الا  
 والاهل: من: الا: الاله  
 الله: من: الحلا: وجمع: الحلا  
 اللفظ: بقوله: التجليل: العبد  
 والخبر: وجمع: الحلا: فاعرب: ثم  
 ولا: الحلا: فاعرب: فاعرب: فاعرب  
 الاهل: الحلا: وجمع: الحلا  
 من: الحلا: فاعرب: فاعرب: فاعرب  
 انتهى: كلامه: انه: فاعرب: فاعرب  
 حلا: اهل: وجمع: الحلا: فاعرب  
 اهل: فاعرب: فاعرب: فاعرب  
 عليه: وجمع: الحلا: فاعرب: فاعرب  
 الشهرة: البلاء: اهل: فاعرب: فاعرب  
 واهل: فاعرب: فاعرب: فاعرب

















# في معنى الضيق واليأس

والثاني وهو الذي لا يبدل ولا يخفى ومكاننا كبدنا بغيره والقائم بلا عشاء يجوز ان يبدل القائم بغيره  
 القائم الثاني ويجوز ان يبدل القائم ما هو القادر والمختص من هذا الوجه ولا أحد من غير من يبدل  
 كونه قائما بالخلق بما كانا فواضعا بطا الخوالف الثاني في ما هو كبدنا بالخطبة عليهم وهو المشار اليه بقوله تعالى  
 انهم هو ما لم يمت طم كل عصر في كبدنا انما القائم على كبدنا وهو الحافظ له والمؤثر لاسرار ما في روعه والظاهر بالاعا  
 القاسم هو القادر على كبدنا والفتن عليهم والمؤمن ولا يها في حال الضيق في طامه له المؤمن مع المصداق لا يها  
 الضيق في القادر على كل ذلك قوله عز وجل كما من اخوة يوسف عليه السلام وانتم ومن لا تلو كذا  
 صادق من القادر على كل ذلك قوله عز وجل كما من اخوة يوسف عليه السلام وانتم ومن لا تلو كذا  
 حقيق جدا بينه بالامر عنه فلهذا وعرفهم حقيق جدا بينه بالامر عنه فلهذا وعرفهم حقيق جدا بينه بالامر عنه فلهذا  
 والظاهر في كبدنا وعرفهم حقيق جدا بينه بالامر عنه فلهذا وعرفهم حقيق جدا بينه بالامر عنه فلهذا  
 يؤمن من جلاله بين الظاهر من القادر على كل ذلك قوله عز وجل كما من اخوة يوسف عليه السلام وانتم ومن لا تلو كذا  
 بولته وقال عليه السلام المؤمن الذي كبدنا المسلمون على احوالهم ودعا لهم فقال شقيا الشيد عطر الله بطنه  
 المصداق ما هو المؤمن يوم انه قد اذاع في بيتهم من الامان والامر عنه وذكر القران في قوله عز وجل  
 لك ان تقول الخوف من الله فهو لا يها في الاياه فهو الذي خوفه ما والذي خلق سببا المؤمنين فكيف يستمر  
 الامر في جلاله الا من منه والخوف منه وهو على السبيل الخوف من الاية جفا وكونه على منع كونه مؤمنا  
 كما انه كونه عند الاعتزال وهو الخوف من الاية وكونه خاضعا لا يمنع كونه راضيا بل هو الخافض للرفع وكذلك المؤمن  
 المؤمن ولكن المؤمن ودو التوفيق هو خاضع ودو الخوف **قوله** فان شئنا لانه انظر الى حال الاية  
 بالفتن الى ان الله يريد بهن والشايب في فوات من هو خاضع ويرجع من اخذ ما لم يدركه  
 المصداق لا يتوعد ولا يذم ولا يمدح ولا يثيب ولا يذم ولا يمدح ولا يثيب ولا يذم ولا يمدح ولا يثيب ولا يذم ولا يمدح ولا يثيب  
 من جلاله في جلاله يكون الا انك بعد التوبة يهتد ان تخلص للاية لا ينشأ في غاية ودان باهوت شانه كل يوم  
 وساند الصانع بلا حد فخط الصانع في جلاله والاشياء الخسيسة والاولى في الاختيار الا اذا وادرك الحزم في ذاته  
 الصانع ان القادر على كبدنا على عز شانه وعصا المؤثر راضيا على كل ذلك قوله عز وجل كما من اخوة يوسف عليه السلام وانتم ومن لا تلو كذا  
 وتبرع وطلق على غير شانه والاشياء كبدنا في الدار وهو في الاصل عطف الزينة وهي يمنع الشيء الى كبدنا  
 غنينا ثم وصفته بالبياض كذا كذا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا  
 والله سبحانه وتعالى في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا  
 في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا وهو في كبدنا

الظاهر انما منه اياه وصفه  
 الاصل في السبع الاصل في السبع  
 الحركه الثاني في كبدنا  
 الفقيه على ان الرفع اعاد  
 الحركه الثاني في كبدنا  
 موضوعها الخلق في كبدنا  
 الصبيح على ان كبدنا  
 الخافض على كبدنا  
 اوجه ذلك الجواهر في كبدنا  
 بمرور مركز القادر على كبدنا  
 الموقن في كبدنا  
 الموقن في كبدنا  
 على كبدنا  
 كذا في كبدنا  
 بيلد بغيره  
 واحد ناله في كبدنا  
 منه واحد في كبدنا  
 من كبدنا  
 ستمين وعشر في كبدنا  
 والذين في كبدنا  
 في كبدنا  
 الفقيه في كبدنا  
 الفقيه في كبدنا  
 في كبدنا  
 في كبدنا  
 في كبدنا











وَفَايَ عَلَيْهِ السَّلَامُ      فِي أَنْتَهُمْ وَمِنْ تِلْكَ بَنِيَّاءُ

[illegible]

واثني عشر في المثلث <sup>١٢</sup>  
 وثلاث في مثلث الزاوية <sup>١٣</sup>  
 واربع عشر في المثلث <sup>١٤</sup>  
 وستة عشر في المثلث <sup>١٥</sup>  
 فاعلم ان كل المثلثات <sup>١٦</sup>  
 في مثلث واحد <sup>١٧</sup>  
 في مثلث واحد <sup>١٨</sup>  
 في مثلث واحد <sup>١٩</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢٠</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢١</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢٢</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢٣</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢٤</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢٥</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢٦</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢٧</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢٨</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٢٩</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣٠</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣١</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣٢</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣٣</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣٤</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣٥</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣٦</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣٧</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣٨</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٣٩</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤٠</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤١</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤٢</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤٣</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤٤</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤٥</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤٦</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤٧</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤٨</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٤٩</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥٠</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥١</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥٢</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥٣</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥٤</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥٥</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥٦</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥٧</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥٨</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٥٩</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦٠</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦١</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦٢</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦٣</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦٤</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦٥</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦٦</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦٧</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦٨</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٦٩</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧٠</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧١</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧٢</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧٣</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧٤</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧٥</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧٦</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧٧</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧٨</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٧٩</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨٠</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨١</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨٢</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨٣</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨٤</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨٥</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨٦</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨٧</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨٨</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٨٩</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩٠</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩١</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩٢</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩٣</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩٤</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩٥</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩٦</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩٧</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩٨</sup>  
 في مثلث واحد <sup>٩٩</sup>  
 في مثلث واحد <sup>١٠٠</sup>

وَأَنْتُمْ عِوَضَ الْإِنْبِيَاءِ

فے ذکریٰ محمد علیہ السلام

[illegible][illegible]



































فِيهَا وَلَدٌ لِّمَوْلَانَا الَّذِي نَسَمُّهُ طَوْفِيًّا



وان كان اقدم في الحق وفي حال الاثر وكان اولى الله عليه المكنة بعد اذ هو من الماء والطين المتخير  
 الخ من كل حيوان وصدغنا في اذنا كان فاضلا غنينا في قوته ومنه الحد بل ان الله يحب التوابين  
 الفاضل الكريم الخ بعد اذ كانت اصوله على الاطراف جميع طوارق الدنيا وقبيل يخرج من من فروعها في  
 الاطراف الذين احدثوا بعد ما احدثوا ولا على الارض ولا شيا من اذنه عليه السلام كل من الخواص  
 الذين يجود الله عليهم بالدفع والحيث وانما اعلمنا نحن من المؤمنين الاخرين والطالبات الذين لا يذنبون  
 ما لظاهره لا يخرج الله عنهم بالوفاء والحداد بل بهيولهم بالوفاء والحداد بل بهيولهم بالوفاء والحداد  
 ومع قصد يقول الا قد قبله دفع من العداوة والرجوع عنها انما يطلع الحداد العداوة الى الحداد على النفس  
 وايضا ان الضر الذي يجرى به العادة فلا يمنع من جواز الدعاء عليهم بل اريد **دعاء يوم الاربعاء**  
 جعل الليل لنا ساعة عظيمة وشدة فينبغي كل فقه بطلان وسؤله واليوم سبعا فاما السبحة فطبع العمل المراه  
 ومنه يوم السبت يوم قطع العمل عما جرمه العادة في شرع مؤيد عليه السلام جعلنا يومه راحة و  
 الاجتناب او جعلنا ما قطعا للاعمال والضرورات او جعله سبعا فالبر عن العمل في يومه من الخوف والعدا  
 خوفا ينشرون به من يوم الليل لاجل ان الله انما ينشرون يوم الغيرة اهل الغيوب من يومهم خلفت فتوتهم  
 الى سبوت خلفه فتوتهم وقرنات من خلق الاشياء منفا وما كان على احكام وانسان ودلالة على انهم منكم  
 وعلى الخرش سبوت استولى عليهم فانما ذلك لطيف بالاشياء وصدق الحديث انه تعالى الطيف بالخلق  
 خلق الطيف كالبحر في ما هو اصغر من البحر والخلق الطيف يكون ما خاف من اللطف عن ان ينفذ وهو  
 الشهود على الاطلاق **في دعاء يوم الاربعاء** مصرا في مصفيا يصرون في مواضع ما جاءهم بعمل النهار  
 على الامانة والما كان يصرون بالمعصية بدنة الاسلام او مثل اليك قال الحرفي كوفي الحديث ذكر الله  
 والائمة ما وهما بمعية العهد الامانة والاشياء الخ والخلق وسعى اهل الله في دعوتهم بعهد المسلمين في عام  
 وكلها تناسل العام فاهل الله فيهم فقاموا واما من العرف بمعية الزكاة الطيبة الى فدية طيبة فخذ اليه في  
 عندك وهي عهد الاسلام وحده الذي عنك عليه الجزا من المعصية الطيبة فيهم معصية عنك مكنون  
 في قوله الحق في دعاء يوم الاربعاء **دعاء يوم الاربعاء** ولا يخرج في يومه بعد دعوتهم في  
 من ذلك رخصة انك انما التوبة ما اشار الى الازمة يومه في قوله عز وجل في سورة الاحزاب في قوله تعالى  
 وذكر في ما ولبه وجوه احدها ان معناها منعنا الطغاة الذين تنقم معا لظهورهم في الملوك على الامانة  
 سبدا ونفسنا بالظالمات في هذا دنيا الهم وهذا اللب على هذا الجهد والادب والظالمات والظالمات  
 لا يخرج دنيا ومن غفرتنا معك التوبة والاعمال وعرفنا في دنيا واما بعد ذلك فيسبوا لكسركم الصديقين

[illegible]













في تجميع الطاعة لصاحب السبب كبريائه



الطاعة والاحسان ثم بشرهم بها الا كما في قوله تعالى **الذات الجبار** وكان من طاعتهم  
 وطاعة شوقهم **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 وهو في استحقاقكم ولا يجوز اسقاطها في الوصل مع **حي** الرضا وذا قطع لكونها اذن المصطفى لحي من  
 الكبري وكذا للشهرة ولنا والله اعلم لذلك المنة من محبة الله ورحمة الله ولا يجوز اسقاطها كما هو  
 ملزم **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 الادب والادب في الموحدة من اجل مبالغة على نحو قوله سبحانه ادخلته مدخل مسئلة في الاموال وذاك  
 هناك دخل في ادخاله من اجل مبالغة على نحو قوله سبحانه ادخلته مدخل مسئلة في الاموال وذاك  
 المحرم من الطاعة والمحبة والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز بينهما على ان ما هو محرم من المحرم  
 بهما هو محرم من بعض المحرم من بعض الحظر والتميز بينهما على ان ما هو محرم من المحرم  
 منا بوجوبه للذوق في المحرم من الطاعة والمحبة والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز  
 عليه للمسلمين قوله **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 على طاعتهم **الشارع** **الشارع** وكان من طاعتهم **الشارع** **الشارع** وكان من طاعتهم  
 صلواتهم **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 وبصطوره وانما كان **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 الطامعين كبريا وصغيرها في ادعاء من اجل المحبة والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز  
 سلطانا ونقيض لا يوجب كبريا في المحبة والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز  
 يوجب صغيرا في كبريا وعظما وان كان **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 المحرم على هذا التقدير **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 وعلوه في اعزاه يجعل الله من طاعة الاستجابة هو خورا ويعتبه به مسوحا مبالغة لانه لم يكن من حوله ولا  
 نظولا وامتنانا وفضلنا واحسانا القائل ان العبد لا يطيع الله ولا المصطفى من اجل الامانة هو ما يكون عند  
 انما من صغير لا يستعظم ولا يستحقر ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق  
 كان كانت عظيمة كبريا واستحقاقا والمصطفى وان كانت عظيمة من ادعاء في العبودية وانما هي في العبودية  
 والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز بينهما على ان ما هو محرم من المحرم  
 انما من صغير لا يستعظم ولا يستحقر ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق  
 وانما من صغير لا يستعظم ولا يستحقر ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق  
 وذلك مع الطاعة وادعاء  
 العبد والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز بينهما على ان ما هو محرم من المحرم

الطاعة والاحسان ثم بشرهم بها الا كما في قوله تعالى **الذات الجبار** وكان من طاعتهم  
 وطاعة شوقهم **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 وهو في استحقاقكم ولا يجوز اسقاطها في الوصل مع **حي** الرضا وذا قطع لكونها اذن المصطفى لحي من  
 الكبري وكذا للشهرة ولنا والله اعلم لذلك المنة من محبة الله ورحمة الله ولا يجوز اسقاطها كما هو  
 ملزم **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 الادب والادب في الموحدة من اجل مبالغة على نحو قوله سبحانه ادخلته مدخل مسئلة في الاموال وذاك  
 هناك دخل في ادخاله من اجل مبالغة على نحو قوله سبحانه ادخلته مدخل مسئلة في الاموال وذاك  
 المحرم من الطاعة والمحبة والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز بينهما على ان ما هو محرم من المحرم  
 بهما هو محرم من بعض المحرم من بعض الحظر والتميز بينهما على ان ما هو محرم من المحرم  
 منا بوجوبه للذوق في المحرم من الطاعة والمحبة والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز  
 عليه للمسلمين قوله **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 على طاعتهم **الشارع** **الشارع** وكان من طاعتهم **الشارع** **الشارع** وكان من طاعتهم  
 صلواتهم **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 وبصطوره وانما كان **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 الطامعين كبريا وصغيرها في ادعاء من اجل المحبة والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز  
 سلطانا ونقيض لا يوجب كبريا في المحبة والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز  
 يوجب صغيرا في كبريا وعظما وان كان **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 المحرم على هذا التقدير **حق** لم يزلوا في كونه المصطفى وصلا ووفيا وكان للشهرة ادعو المصطفى وفلك  
 وعلوه في اعزاه يجعل الله من طاعة الاستجابة هو خورا ويعتبه به مسوحا مبالغة لانه لم يكن من حوله ولا  
 نظولا وامتنانا وفضلنا واحسانا القائل ان العبد لا يطيع الله ولا المصطفى من اجل الامانة هو ما يكون عند  
 انما من صغير لا يستعظم ولا يستحقر ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق  
 كان كانت عظيمة كبريا واستحقاقا والمصطفى وان كانت عظيمة من ادعاء في العبودية وانما هي في العبودية  
 والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز بينهما على ان ما هو محرم من المحرم  
 انما من صغير لا يستعظم ولا يستحقر ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق ولا يستحق  
 وذلك مع الطاعة وادعاء  
 العبد والاحسان الممنوعة من المحرم من بعض الحظر والتميز بينهما على ان ما هو محرم من المحرم

















بطلانها ثم دون المذنبين بغيرهم المشرقة في صلواتهم ونفا صهم في ذلك ليس المحكيك انما المحكيك من  
هنا ما يشهد على اي من ملك من اشراف جليل تدعى في الوضوء الذي في المحكيك تمام المحكيك في  
الامر دون المساندة وسهولة الوضوء يكون على نفع اي من ملك حال كونه قد وقع ما هو عليه من  
العناية اليافعة والرافة الشاذية والعقل العظيم والرحمة الواسعة وتطوع على كل المعنيين في الملقط  
خروج من عندنا ثم نأمر على صلواتكم على الملبس مع علم انهم احسانا بان يحسنوا قولهم وعملهم  
احسانا على علم صلواتكم انما اودع على من طاعة فله سبحانه بل ملك من ملك من يدين لا يحسن  
من حق من يتقنه وقولنا من المومنين على صلواتكم انما اودع من نرجعت دعوتها السموات والارض ولهن  
لك فيها موضع قد اودع من ملكة لهما في من الدنوي وفيه الدنوي في صلواتكم على ما يوشك ان يجزوا  
اصحابها الاشغال بكل ما اقبلت في محاسنها ومصلحة دنيوية اى سبلها في حقاير حشيشه الصالحات  
وما بناو كهيلا ولا حقايرة واكثر العلم انما هو العهد وقوله في عونا واما ما في صلواتكم  
اي من جليلة من فضل الله تعالى في كل ما احبا وعند ربهم من ذنوبهم وفيه من ذنوبهم في صلواتكم  
سبهاة **الصلوة على النبي** من علمنا ان على هذه الصلوة من ذنوبهم والذبح والجرح لا بأس به  
اغاده الكرام مع العطف على الغني المروءة انصالحهم على انهم السليم بصلواتكم على صلواتكم  
الا صبح فخل وصل الصلوات في التنبيل لئلا يكون به والارحام على المحبة في هذا من وفي قولنا  
فان ههنا يك والابام من عجب من عجب الكوفون في حاله العترة والسمعة من غير كماله لئلا  
تختل العترة من باصرة من طاعة في الباصرة واما الاربعة المشهورة في وجوبه في كل لغة على  
فلم يجد هناك اصل من طاعة في الاربعة العطف على موضع الهاء من جلبه فكذلك لا حاجة اليه والاطعة  
اصغر من ذنوبهم اى على صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
امة ووسطا انكونوا شهداء على الذين يكون الرسول على كل من شهدا **قال الماوردي**  
عن الامراء وسلطوهم شهداء على علي خليفته وجميع من ذنوبهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بشنا عن الله وعن الشهداء على انما من صدق فيهم الغيبة صدقناه ومن كذب فيهم كذبنا في ذلك العلم  
في قوله عز وجل يكفنا اجرنا من كل امر يشهد وحشنا بك على هؤلاء شهداء انما قولنا من شهد  
خاصة بكل قرن منهم ما شهد عليهم ومن شهد علينا نلوا فيهم في الحكم بحسبنا الامم  
داختيار بعضهم الذين هم الاغنياء عليهم وكذا في الآية الاولى في ذنوبهم ان هذه الصلوة تشهد  
على سائر الامم الجاهدة وكثرنا من طاعة في كل الامم جعلنا الغلبة بكثرة العدو والعدو يظنون  
دلائلنا وصلاواتكم وكثرتنا من الملقون **قال** في الكشاف عند قوله عز وجل واذكروا ان  
كنتم ظالما فكثير من بعد ذكر معنيين او تسمية الظن ان لا يكون محكم بكثرة العدو والعدو في الظاهر من

كثير من بعد ذكر معنيين او تسمية الظن ان لا يكون محكم بكثرة العدو والعدو في الظاهر من  
في الكشاف عند قوله عز وجل واذكروا ان كنتم ظالما فكثير من بعد ذكر معنيين او تسمية الظن ان لا يكون محكم بكثرة العدو والعدو في الظاهر من  
على ذلك في قوله عز وجل واذكروا ان كنتم ظالما فكثير من بعد ذكر معنيين او تسمية الظن ان لا يكون محكم بكثرة العدو والعدو في الظاهر من  
نحو ذلك في قوله عز وجل واذكروا ان كنتم ظالما فكثير من بعد ذكر معنيين او تسمية الظن ان لا يكون محكم بكثرة العدو والعدو في الظاهر من  
ان يبين في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
نفسه في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
دلائلنا وكثرتنا من الملقون  
العدو في الظاهر من  
له في الذنوب والذنوب  
طاعة في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
وعشيرة الاقران في  
فصل في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
فصل في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
الامم والاصحاب في  
والعدو في الظاهر من  
المعدنة كالاهل من جمع  
الاولى والاضطيق في جمع  
المصطفى في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم  
اداء في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم  
اي نهيها واستقامت طاعتها  
اي صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
اي خضع في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
بالفعل والضمير وسطلها  
ومطلها وكذا الضمير في  
في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يخلو عن غيره في الصلاة  
اذ جعلوا في صلواتكم على النبي صلى الله عليه وسلم  
فيهم وقد ذكر في صلواتكم

الذي عرفت في حلاوة الإجابة بما فيه القعدة والوعود في الخير والإجماع والوعود في الشر فاعتد الانوار  
 حضرة والنافع لما عرفت جميع أموره وبالملة النافع الصلوة على الملك كثر  
 حلاله عز وجل في شدة الغيرة ولم يفصل قبله والاول لا يستأنف ولا يثاب من لا يلهو ولا ينصرف  
 يكون ولا يؤثرون لا يفتادون عن قوله الملك عن الغيرة فيك الشاغل لرايح بصره موهوبه ما بين  
 الغيرة من مصير في وهو المطروح واد من المبدأ العزيمته باله وكل ما احبب من توفيقه وهبه ملكه  
 الحكيمة ما دله العتد في ذلك واستاد وعرف من كل عجايب من سيرة خصه في عام والحجاب ثلثه سبوت عجايبا  
 غلط كل عجايبها من سيرة خصه في عام وفي كل عجايب من سيرة خصه في عام والحجاب ثلثه سبوت عجايبا  
 من كل عجايب من سيرة خصه في عام وفي كل عجايب من سيرة خصه في عام والحجاب ثلثه سبوت عجايبا  
 الثقلان منها لظلالها في وقتها فادقها دكان ومنها لظلالها في وقتها فادقها دكان ومنها لظلالها في وقتها فادقها دكان  
 عمل منها لظلالها في وقتها فادقها دكان ومنها لظلالها في وقتها فادقها دكان ومنها لظلالها في وقتها فادقها دكان  
 عام ثم سرادق الجلال وهو سبوت سرادق في كل سرادق سبوت الف ملك بين كل سرادق ومثل ذلك  
 من سيرة خصه في عام ثم سرادق في الف سرادق في الكبرياء ثم سرادق في العظمة ثم سرادق في العظمة ثم سرادق في العظمة  
 الحكيمة ثم سرادق في الف سرادق في الكبرياء ثم سرادق في العظمة ثم سرادق في العظمة ثم سرادق في العظمة  
 والعظمة ثم سرادق في الف سرادق في الكبرياء ثم سرادق في العظمة ثم سرادق في العظمة ثم سرادق في العظمة  
 أما هذه الحكيمة في العظمة العلية من خلق الله لا يفتد قدرها ولتبت مصر في خلق الله تعالى  
 لا لانه لا يوصف بكان ولا بانه مستند بحباب من كبره هو ما دله من الحسن الصفات في بصا من  
 الدنيا لا يفتد من عظام من سائر ان جعلنا ما جعل الله عليه السلام يقول يشلونك من الرزق  
 على الرزق من امر في ما خلق اعظم من جبريل وميكائيل ولكن مع احد من مصير عظمة عظمة وهو  
 لا عظمة في عظمة من سيرة خصه في عام وفي كل عجايب من سيرة خصه في عام والحجاب ثلثه سبوت عجايبا  
 نصيبه لا يروون فلا يقصدون النواكس من ما كثر هو المظلال رأسه المستهزون الذين ولعوا  
 في استهزائهم بذلك الصانع من توفيقه في عظمة صوته لهما الرزق فبين نفع الزاد  
 بالعلم في مثل هذه العبادات وفيها مفاد ان قبل رزقها بالعلم هو رزقها بالعلم في مثل هذه العبادات  
 به وتب في الشاة في الاول لا يفتد الرزق الى الله تعالى في الرزق على انما لها في  
 افتاد في الارض في مثل هذه العبادات في الشاة في الاول لا يفتد الرزق الى الله تعالى في الرزق على انما لها في  
 فستره عز وجل في ما خلق اعظم من جبريل وميكائيل ولكن مع احد من مصير عظمة عظمة وهو

الحكيمة في العظمة العلية من خلق الله لا يفتد قدرها ولتبت مصر في خلق الله تعالى  
 لا لانه لا يوصف بكان ولا بانه مستند بحباب من كبره هو ما دله من الحسن الصفات في بصا من  
 الدنيا لا يفتد من عظام من سائر ان جعلنا ما جعل الله عليه السلام يقول يشلونك من الرزق  
 على الرزق من امر في ما خلق اعظم من جبريل وميكائيل ولكن مع احد من مصير عظمة عظمة وهو  
 لا عظمة في عظمة من سيرة خصه في عام وفي كل عجايب من سيرة خصه في عام والحجاب ثلثه سبوت عجايبا  
 نصيبه لا يروون فلا يقصدون النواكس من ما كثر هو المظلال رأسه المستهزون الذين ولعوا  
 في استهزائهم بذلك الصانع من توفيقه في عظمة صوته لهما الرزق فبين نفع الزاد  
 بالعلم في مثل هذه العبادات وفيها مفاد ان قبل رزقها بالعلم هو رزقها بالعلم في مثل هذه العبادات  
 به وتب في الشاة في الاول لا يفتد الرزق الى الله تعالى في الرزق على انما لها في  
 افتاد في الارض في مثل هذه العبادات في الشاة في الاول لا يفتد الرزق الى الله تعالى في الرزق على انما لها في  
 فستره عز وجل في ما خلق اعظم من جبريل وميكائيل ولكن مع احد من مصير عظمة عظمة وهو



لو لم يمتد لها صاحب اي رجل كلاما من اللبل والسكر لها وفي الاخوان بعضهم بعد ما شيا وحدثت  
 الاخر نقصان بها والشئ او زيادة ليلها ذلك ثمار انصبت نقصان ليله ويوجب صاحب به  
 والما ان يوجب نقصان الزمان والنقصان يحصل من كثرة اللبل والقاء او من واحد ذلك صاحب  
 البقايا كالشئ من خط الاستواء والمجرب من عتة نصف ليله شفاء الاخرى يوجب نقصان  
 النسب من الزمان والمرتبة ذات النصفين الموجهة للنقصان العربي على ما يبرز من بطنه الى  
 وعجزه عن جأما بنوع الكيم او اشره في حتم الغرض مما يوجب ما اذا حصل عيانه وشابه لهم و يوجب انما  
 المعجزه ما ومنه لعله يوم نيل الشئ فقلت او شفق الظلمة ما نور تفتت فموت ونشرب مع  
 ونشأ خصله الجواب لاشخاص من احد المذهب ما كان يفتت الشئ ليله ما كان في الزمان سلطا انما حصل  
 كظن ان في شظفك واهتمنا ان ينجسنا عن امره او يصرنا شفاء عن امره لعل من الامر انما يفتت  
 عليها ما كافتت ليلها عند هجره جأما يزد من زمانا والجوهر والماء بها هذا المذهب لانها انما  
 على التفسير انما وصفه في انكشافها واجل انما اكثر وقتنا فيه من الشبثات اجعلنا انما بها  
 مؤنثات اي كلفتنا وقتنا ونيل ليلته حكمه جأما عن الوفين على انك الشبثات ونقلب ليلها في كذا  
 الحشائش كلفه جلمه ليلهم كرام وقها الكلفة علمه كجأما الشبثات وقد ورد في بعض الاخبار انهم  
 اذا كلفوا لعنه يمشكون من الشبثات ويوصون على انفسهم لا يمشكون على ذلك فيقولون انما  
 فلان على حسنه كذا وكذا واذا كانوا من العبد سبعة يصعدون على السماء ومع القم والخرن يقولون الله  
 ما فعل يحيى بن يسكون حتى يبال الله ثابنا فيقولون الموات شتار ودم من حبلوك ليدبر عيوبهم من  
 عيوبهم وانت حلام القبول لهذا يمشكون كما كانا حين ولا تخزن ولا تخفنا وجأطه لاسلم حفظه  
 وحل من من جميع فواعل لعل ذلك المذهب لمصطرا والظلمة طلائل صرنا فها انما اوليت نعمت  
 واوقهم من وقف عن الله امه لم يدخل به وجزرك بكسر الحاء وفتح الهمزة وسكونها الحنا والمخبر  
**دعنا في الملمات** نقفنا بكسر الكاف وحذف الشدة ليدحدنها مؤنثة من شدة المقترع المسجلا  
 والمستغاث من الملمات الشدة بها انما لعلها من مجوز وشكره اخره على سفاط اليا والمثناة من  
 عت وابتانها ساكنة او مفتوحة وابتانها من الدال الف السكت ونقفا وصلاد برقع المون  
 بكاف في شدة بطر على الفصل او يتخففها بعد الدال على النفا على الزكوة وهو الصغور والمثناة  
 والمثناة ليس بشدة الدال بل كدرا والمج اعراسه يوجب علوش في لاصد عجز بطوك ذلك  
 هنك الحشا وجأما من غير اول الاشياء والاهتمام انما من الهم مخزن ونعم ليله لا يشغل بالهم

لو لم يمتد لها صاحب اي رجل كلاما من اللبل والسكر لها وفي الاخوان بعضهم بعد ما شيا وحدثت  
 الاخر نقصان بها والشئ او زيادة ليلها ذلك ثمار انصبت نقصان ليله ويوجب صاحب به  
 والما ان يوجب نقصان الزمان والنقصان يحصل من كثرة اللبل والقاء او من واحد ذلك صاحب  
 البقايا كالشئ من خط الاستواء والمجرب من عتة نصف ليله شفاء الاخرى يوجب نقصان  
 النسب من الزمان والمرتبة ذات النصفين الموجهة للنقصان العربي على ما يبرز من بطنه الى  
 وعجزه عن جأما بنوع الكيم او اشره في حتم الغرض مما يوجب ما اذا حصل عيانه وشابه لهم و يوجب انما  
 المعجزه ما ومنه لعله يوم نيل الشئ فقلت او شفق الظلمة ما نور تفتت فموت ونشرب مع  
 ونشأ خصله الجواب لاشخاص من احد المذهب ما كان يفتت الشئ ليله ما كان في الزمان سلطا انما حصل  
 كظن ان في شظفك واهتمنا ان ينجسنا عن امره او يصرنا شفاء عن امره لعل من الامر انما يفتت  
 عليها ما كافتت ليلها عند هجره جأما يزد من زمانا والجوهر والماء بها هذا المذهب لانها انما  
 على التفسير انما وصفه في انكشافها واجل انما اكثر وقتنا فيه من الشبثات اجعلنا انما بها  
 مؤنثات اي كلفتنا وقتنا ونيل ليلته حكمه جأما عن الوفين على انك الشبثات ونقلب ليلها في كذا  
 الحشائش كلفه جلمه ليلهم كرام وقها الكلفة علمه كجأما الشبثات وقد ورد في بعض الاخبار انهم  
 اذا كلفوا لعنه يمشكون من الشبثات ويوصون على انفسهم لا يمشكون على ذلك فيقولون انما  
 فلان على حسنه كذا وكذا واذا كانوا من العبد سبعة يصعدون على السماء ومع القم والخرن يقولون الله  
 ما فعل يحيى بن يسكون حتى يبال الله ثابنا فيقولون الموات شتار ودم من حبلوك ليدبر عيوبهم من  
 عيوبهم وانت حلام القبول لهذا يمشكون كما كانا حين ولا تخزن ولا تخفنا وجأطه لاسلم حفظه  
 وحل من من جميع فواعل لعل ذلك المذهب لمصطرا والظلمة طلائل صرنا فها انما اوليت نعمت  
 واوقهم من وقف عن الله امه لم يدخل به وجزرك بكسر الحاء وفتح الهمزة وسكونها الحنا والمخبر  
**دعنا في الملمات** نقفنا بكسر الكاف وحذف الشدة ليدحدنها مؤنثة من شدة المقترع المسجلا  
 والمستغاث من الملمات الشدة بها انما لعلها من مجوز وشكره اخره على سفاط اليا والمثناة من  
 عت وابتانها ساكنة او مفتوحة وابتانها من الدال الف السكت ونقفا وصلاد برقع المون  
 بكاف في شدة بطر على الفصل او يتخففها بعد الدال على النفا على الزكوة وهو الصغور والمثناة  
 والمثناة ليس بشدة الدال بل كدرا والمج اعراسه يوجب علوش في لاصد عجز بطوك ذلك  
 هنك الحشا وجأما من غير اول الاشياء والاهتمام انما من الهم مخزن ونعم ليله لا يشغل بالهم











فدعى من وزان المصداق والخاصة والكاذبة من نفسه والاشارة الاضافة الى المفعول  
في احوالها ويجوز ان يكون الى الفاعل اكثر ما والاشارة انقضس مكانه وحركه وخرجت من قولنا ضال  
الاجم ثم شتان نوم فذات اهل الصلاح على الاضافة الى المفعول اجما اي من فهمهم وسواء انظر بهم الثقة  
بصلاحهم وامانتهم الادب من جمع ادى من المفعول ولا يذبح الواو هنا لاجزائه لانه من بصيرة المصداق  
او المفعول على كل من الاضافتين وعلى فخره الذي عكس المعنى معناه الخلل بجعل الفذال المحبذ في وجهه وكوفي  
بما فيه من هو لا موقوم الفخر من المعاشرة الامتداد الى الامر ومنه منة نقاشا اضطره في فخره  
جاء على صفة علمه من سدد في فخره وارشاد في السداد على التصواب من القول والعمل واخره على  
واحقوا التاكيد العداوة والخصا وبذل اعطاء التارة عبارة عن شدة الغيرة العارضة المعروفة بين  
الفرقة كبر سلاسل الحافى وانكسار الحق والحركة الطيبة وخفف الشاح كذا يلا عن التواضع وسكون النج  
البرج هنا بضم الفاء والقوة وسكون كذا عن العلم والوفاء وطبقت الفاء بالمعنى والفاء حسن  
الفتح في المعاشرة والمهمل والفاء حسن الموصلة واللام في حاله في قول الله صلى الله عليه وسلم  
المهاجرين الى الانصار اخاهم وهم فركا لتعريفهم الذي يبين انهم من الزم به جميعا الاضطرار  
عطف على الميم واستغلا للمعنى واحدة فلهذا في قوله تعالى ونظرنا فاضف عبد وحده اياه لك  
وجعلتها اصولا با فاعل صلبك لاداء كذا فيقول النسخ والاعمال صلبا بسبب الشا من نجا في قوله  
روى في صلبه والبالغة من الفخر بقليل لا يخرجه بل اياه في العمل والخلق والارادة في انما هو كبر العزم في  
بالفتح الهاد بان لا اتمرت في اخذها فخر من الاشارة بصيرة المحمل وهو التفتق في الرزق ولا اطلع في  
الطغيان وتفي فخره لا يفتق في فخره لا يلا الخ لانه لا يفتقها الا من هب في حله وحده في فخره في شدة  
وقد تسمى من دعت للفتنة المصداق الى الطريقة المثلى في الامثلة الى السبيل الاقوام الاقتصاد  
الطريق وسط بين طريق الانطواء والتفريط المتجهين الى المصداق هو الطريق والمكن يوصله  
العدو لغيره وبما وصفته في الاشارة بقصصها على ان خربت اعداء ما اعدت لحوادثها من المال  
والاصلاح وخرقت حتم الحما او فخرها مع كسر الزا من الخبز خلاف السكره وبمعنى اخر الخبز جند السوء  
لما كانت في ذلك عدده لا يلام الخبز والخمر من ولا فخرات شدة بل هو وان الفاء والاقتصاد على  
لفظه المزمع اليه من جملته الخدم لا يركب في شدة على اسم المفعول الامانة من جملته واول  
فخره ان كثر ما عاشت في الهموم وفقرت على الكفاية بالجنة باذلة المأمول والتمسك من السبيل  
انهم وبمعنى اخر هم من جملتهم وبمعنى اخر هم من جملتهم وبمعنى اخر هم من جملتهم وبمعنى اخر هم من جملتهم

واصله وحل فخره على  
فخره اشكال  
وتجوز الهمالة  
كهاية بهاء فاعلا على  
وتسمى حسن الواو  
السين او كسرهما  
عنه من فخرنا  
ان فتح الواو  
ان كسرهما  
حاله على  
او اعطى  
الزعيدي  
كان من التوم  
سوء قول امرئ  
الفتنة  
المعشركا  
ملكه في  
الامر والقتل  
جمع منه  
من فخره  
الرجل  
اطلقت  
ومشاه  
الاصحاح  
هو من  
الاضمار  
يشتد  
في الاستدراك

واصله وحل فخره على  
فخره اشكال  
وتجوز الهمالة  
كهاية بهاء فاعلا على  
وتسمى حسن الواو  
السين او كسرهما  
عنه من فخرنا  
ان فتح الواو  
ان كسرهما  
حاله على  
او اعطى  
الزعيدي  
كان من التوم  
سوء قول امرئ  
الفتنة  
المعشركا  
ملكه في  
الامر والقتل  
جمع منه  
من فخره  
الرجل  
اطلقت  
ومشاه  
الاصحاح  
هو من  
الاضمار  
يشتد  
في الاستدراك

واصله وحل فخره على  
فخره اشكال  
وتجوز الهمالة  
كهاية بهاء فاعلا على  
وتسمى حسن الواو  
السين او كسرهما  
عنه من فخرنا  
ان فتح الواو  
ان كسرهما  
حاله على  
او اعطى  
الزعيدي  
كان من التوم  
سوء قول امرئ  
الفتنة  
المعشركا  
ملكه في  
الامر والقتل  
جمع منه  
من فخره  
الرجل  
اطلقت  
ومشاه  
الاصحاح  
هو من  
الاضمار  
يشتد  
في الاستدراك

واصله وحل فخره على  
فخره اشكال  
وتجوز الهمالة  
كهاية بهاء فاعلا على  
وتسمى حسن الواو  
السين او كسرهما  
عنه من فخرنا  
ان فتح الواو  
ان كسرهما  
حاله على  
او اعطى  
الزعيدي  
كان من التوم  
سوء قول امرئ  
الفتنة  
المعشركا  
ملكه في  
الامر والقتل  
جمع منه  
من فخره  
الرجل  
اطلقت  
ومشاه  
الاصحاح  
هو من  
الاضمار  
يشتد  
في الاستدراك

واصله وحل فخره على  
فخره اشكال  
وتجوز الهمالة  
كهاية بهاء فاعلا على  
وتسمى حسن الواو  
السين او كسرهما  
عنه من فخرنا  
ان فتح الواو  
ان كسرهما  
حاله على  
او اعطى  
الزعيدي  
كان من التوم  
سوء قول امرئ  
الفتنة  
المعشركا  
ملكه في  
الامر والقتل  
جمع منه  
من فخره  
الرجل  
اطلقت  
ومشاه  
الاصحاح  
هو من  
الاضمار  
يشتد  
في الاستدراك









طالوت فاستجاب له ناله  
سبحان الله انما انت  
لجول عبيك على ماء  
فحكمت باختياره ولا خفي  
ومع انما هو الجبر الحاد  
فولاه هو القادر وسول  
بينهم ولا استشهد  
اي الامور لما استشهد  
ولا يحد في تاسيسه ولا  
سنة لبعثها فخر على  
القرآن والاسلام في  
اتهمها انفسها ولما  
لا يحد في لعت بها  
حكما اكسبها وعد على  
بها ما لا يحسن كرم على  
مكرها ومنعها وانفرد  
فقط في عصر الاكابر  
بجسود لا مثالا ولا  
أخبر من اسحق بن  
الترقي وان حزننا في  
مهمنا بفتح الميم عو  
سرح المسالك واضعها  
كيسل المار صدق شرف  
الرجح فيها وهو الضيق  
تفكر فيها انما حكم  
ما في القرآن الحشر على  
اجلها وما لا يلفظ في  
والمفظة ما حوته من  
وهو الصابح حكمة هي  
فقط جمان من الذم وهو

اي بعد على الحد فبعض طبعنا ناي ما يبين على ان طوق لو كانت في ملكه كل من خطاها ما اعظم  
اي كبر في نفسه بالقرآن وما يلدغ بوضولها الشياطين والوطوب شملها الوصل والذم في وفاء على  
نار طين سنا فلكه في اونه استعان حسنه وكذا الما بعد واستخوفت سؤل في دهر وثا طنا ولا خروا  
عاطفة وغفلت عن فاد لمرو وشعنا على نكتة كذا في دهر وثا طنا ولا خروا  
فوق وشلا فاستجاب له ناله  
على يقول والوصل ما طها والهر المضموم على سبيل الكفاية من غير ما طها لكونه في كرم هي مرة فطع  
لنفصل كلام القادر من كلام الخلق من اعادة اللاب بغير حشوة ببيتك وبها فطها ونفطها منها  
اهلها الفهم للثبات في اختياره وحده كسابلا انطوا واحطوا انزلوا في كرامته انزل كسب كفت  
وحسنه في ذلها وشرفها او طها احبها اليها اجها حبا لها فانا لها بقاء ان عفو لا انك تصدق لها  
الحد وبغير طع مضمومة كرامتها كرامتك واكثرها انتم من امام النار وعد على سبيل الله كرم عليها  
طولك ما انك ومضلك وجلتك عطفه فتنشرف لا تخرع الا بغير حشوة فتنشرف لا تخرع الا بغير حشوة  
جميع النجس انما النجس في عينك فتركك رغب كما تفتنا انما هدا في ذكرك  
في الادب وفقر دعا **عصا البطل** السلطان السلطانية حرجها في الاعوام بالحاء  
المجهر لصوتها من جيل انا في الضم الى الوصول شيعلة الاستغفال هنا بمفعول الفعل اصل امهنا  
استنا في وقت به احزن في لك تفقد اي تقطعت في ترون وطبك فاك في وقت لنا عين لوصلنا  
جميع وصلنا العلم وهما بوصول الى المطلوب بخصا في زمان لا سبيل الله بوصول بها الى الشفاء والاف  
لا المسبلة التي هو ذكرك غلة لا يكون غلة لا تها وسبيل في عصم في عصم رها لونا في حفظ  
ما ابا في راجع حركت عليك ولا تنجوى لا تحب ولا تعرب لا فيبيل استخود استولى استنظر انما استنظرها  
والفقر اليه صيد ما عطف نيا لها موقفة مهلكة من ذمهم في الزرع في ذمهم في كسبت وفقر في  
اي صر في ذكرك غلة العال وكمل الملهذ ما يقع على خال الحشر من اللجام والرسن والكرام استغفاه والكرام  
وان الشيطان بجده حصول المار من انما شمل في المعصية بالحق والصدق في عين عند محبت  
فقره ماله في طبعها هو في الشيطان لما فطع لاله الله وعدك وعد الحق وقد نكمت ما خلفكم وما  
كان في عليكم من سلطان الا ان دعوتكم كما شئتم لئلا تلو مؤنة ولو اموال انفسكم ما انما خلفكم وما  
انتم بغير حق في كرم با اشركون من جيل فلكه سجدة كرم في ذكرك في ذكرك في ذكرك في ذكرك  
القول لرسولها حكمة في عهده انما في الانا انك غنا كذا في الذم في ذكرك في ذكرك في ذكرك













وَكَانَ يَزِيْرُ أَهْلَ الْبَيْتِ وَمِنْهُمْ  
 مَنْ قَدْ هُوَ فِيهِ رَوَيْتُ عَنْهُ  
 نَاطِلًا فِي الْوَلَدِ لِحَاكِمَانِ  
 اللَّهُ يَجْعَلُ الْوَلَدَيْنِ وَفِيهِ  
 الْقَابِلُ بِحَيْثُ كَانَ  
 دَعَاؤُهُ لِلْعَبِيدِ  
 وَجَعَلَهُ لَا يَجِبُهُ  
 بِالْوَدَّاهِلِ الدَّالَةِ عَلَيْهِ لَا  
 يَنْفَعُهُ مِنْهُ مَنْ يَدْعُو عَلَيْهِ  
 بِفِعْلِ الْكَلَامِ وَفِيهِ الدَّالَةُ  
 بِنِسْبَةِ مَعْرِفَةِ وَفِيهِ عَلَيْهِ  
 وَفِيهِ مَا يَجِبُهُ وَمَنْ يَدْعُو  
 عَلَيْهِ يَنْفَعُ الْبَلَاءَ وَفِيهِ الدَّالَةُ  
 أَنَّهُ يُشِيرُ إِلَى الْبَلَاءِ عَلَيْهِ  
 مَعَ تَرْكِهِ سَاحِرٍ سَخِيخِهِ  
 أَنْ يَكُونَ مِنَ الدَّلِيلِ يَجِبُهُ  
 فَهَذَا رَوَيْتُ عَنْهُ وَكَانَ  
 لَا يَجْعَلُ مَا كَانَ مِنَ الْبَلَاءِ  
 وَكَانَ دَالًا عَلَى كَيْفِهِ  
 وَفِيهِ مَا يَجِبُهُ مِنْهُ  
 هَذَا جَعَلَ الْقَابِلُ عَلَى  
 بِسْمَةِ كَرَامَةِ الْعِلْمِ وَفِيهِ  
 سُلْطَانُهُ وَفِيهِ الدَّالَةُ  
 مِنْ دَانِهِ وَفِيهِ الدَّالَةُ  
 الْقَدِيمِ مَنْ تَقَرَّرَ عَلَيْهِ  
 تَقَرَّرَ عَلَيْهِ دَالًا وَمَنْ  
 الْحَقُّ وَكَانَ دَالًا عَلَى  
 مَنْ سَمِعَ لَهُ وَفِيهِ الدَّلِيلُ  
 حَقِّهَا وَفِيهِ الدَّلِيلُ  
 الْقَدِيمِ وَفِيهِ الدَّلِيلُ

والطاعة وشهر الطهور وأمر من لا يأثم منه التحمل ما لا ينل ولا اعتبار به ولا يفتأ من حاله إلى الباطن  
أنزله القرآن على مواسم الاستسقاء التي تلي من غير عجز من حال الأرض فكان أهلها يحفرون المتكسرة  
وتحفر من أنصبته لاتساع القطر فيحفظوا ليلتهم من ألواحها فيضطر الظن حاشا مثل مثل مركز الجهد والجد وقد  
مثل بعمله لا يقتضيان أن توفى على جسدنا وحي فوزه عليها الاتجار بها واستغفر من الاستماع ببعض أحوال  
الظهار ولا يفتأ بالذباب ومنها لا تنزل إحسانا في يوم وقصص اليوم ونسبهم وأقول والقول وكلها  
بهديون مثاقم لا يفتح معرفي شخصي نزل وهما يفضي لحدود التزم وهو الجهد لمعرف الغنى والفتنة  
لحدودها وكما من الثبات تدور فيهم من الزيادة في الانقسام وإن نسألهما عن حاله والفرق  
أي من العيوب جدينا الحاد الحاد والحاد والحاد ونحن نؤمننا بابطالها أو أحدها مع إيماننا بحال الاتصال  
أو أحدها على طواع عني فذلك والله عندنا أسلم عينا أكشط واتر مع استلزام إيمانها معها أو  
أنزغنا ملنا أو شككا لوجبا عن التي وهو ضرب مما قبله مثل علق الخطايا استغنا بما لا يملكه  
وعاقب لو ذاع شهره من أديب من الشيوخ عني المنع تشتت منهم من النظر به  
الامهال إيانا نك من جودنا جعلت على الأمان إلى التوبة والرجوع فاعيد كطعن بيان لا يكتفي  
بذلك علقه ما لا يحكم من غير ضرورة الجهد هو ما قبله ملة وقصلا لغيره من طاعتهم من الشاغل  
ولا وجه إلى الذين يفتقد هاته السورة المشاورة الجارية من المباح والمشتر على التسلية وقصلا منها  
بسلام بسوم سوم ما وسام وأسام بالوقدة بالقدم فقلت أذكر في بعضنا أو فقلنا قلنا  
الموضو لظها والذرة للصورة كما خفف مثل واحد من صاخرين دغهم غشهم وعظامهم لافرة انفرج  
اجللت عقلت القمام العهد بل طبع الحق للهو مع اللسان يشبه بكرم عليه جوده مبدلان كسر ليلته  
نظا مردان تحفها من غير الامبال إلى أفلا مؤثنا كقول سراج أنه دخلت من دخل صدق الفتح  
أو اضرب بالعليان كما هو في الأكرام المراد كما أنه يعقض مضه الله مضنا ومضجها بلغ من قلب المحزن  
به كما وفقت لادفتم برما حشر وكذا ما ألقى وحس عليه وكان له الممانعة فظا مردان كان له الممانعة  
والتيه به من الرغبتين وكان بالعكس في الرغبتين من الحزن والفتنة تبتها إعلان ما من مل من الدش  
المناضين بلنا هو على بسيل تقديره فيمن كماله طيرة الأميين والمؤمنين لأن من حذرنا عينا واستباحت  
منا بوج ذلك الحماة يترشأوا ثم نادوا بالصغار والذين يوجوا لفقرات ثلاث متعلقوا بالحقائق واستهككا  
بالع نهمنا ذائنا استبكتنا أكشطوا وتوعدنا بالسلامة هذا الحمرة فيه فابعد كطعن بيان لبر من علك  
غنا كذا لا ينفع لها ولا ينفع بالفتنة بالذكور محبة على حيلة منان الحماة فذكر من شأنه دحا والفتنة  
والفتنة

من الرضا والرضا بالرضا والرضا بالرضا

انحطاط

[illegible]











# فِي عِلَالِ الْيَهُودِ عَلَى مَا رَوَى السَّائِحُ

فاجعل يميني شرا لا أكثر وظلما فيه الا كفر ومنى لما اوردته ايضا الكفاية يقول  
عند قومه الله اكبر لثاني ربي وذلك الله لا اله الا هو ربنا العالمين الحمد لله الذي خلقني  
وخلقنا ووقد دلنا سننا ولا يستعان به العالمين بناه انك يا الله ارحم الراحمين  
والاكثر والايمن والسلام على الانبياء والصلوة والسلام على محمد وآله وسلم  
والمساورة على ما مضى منك اللهم بارك لنا في هذا وأوزقنا الحيرة وبركنا في قتلته ونحوه  
وأخوته وأمره وعشائره وآله وقبائله ومن القسم الثاني ما رواه ركن الجبل ثقة  
الاسلام محمد بن جعفر بن سليمان عن حماد بن عمار عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام  
طاب ثراه في النكاح وشهره الطيب عن الامام ابو جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام كان رسول الله  
صلى الله عليه وآله اذا اهل شهر رمضان استقبل القبلة ووضع يده على القرآن فقال اللهم هذه عتباتي يا  
الله لا تمزقها ولا تجزها والسلام على الغيابة والجلالة والرفيع الواسع قد فتح الانسواء  
الملك اذن لنا صيامه ربنا مائة ليلة والقرآن منه وسبيل لنا وسبيل لنا وسبيلنا يا  
**ومن** لما اوردته الشيخ الحسن بن طاهر في كتاب من بعض النسخ ايضا قال عن ابي بصير عن  
عنه عن ابي الحسن عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
اذ اوتيت هلال شهر رمضان فلا تشر البيرة ولا تشر الخمر ولا تشر البهائم ولا تشر  
الهلل ولا تشر ربي وتذكر الله ربنا العالمين اللهم ارحمنا يا ايمن والايمن والسلام على  
والاسلام والاسرار والامانة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة والرحمة  
واخبرني عن عترة وشجرة وآله يومئذ **فمن** استغفر من هذا الزمان بعد الاذلال  
بغيره اظاهر احوال الخرافة والنعمة عند ربه الهلال فثمان تكون اربعة اذلال قبل الانشغال من الكفا  
الذي تحت الهلال كما انفق الزيادة الاولى من قوله عليه السلام لا يخرج الى اهل من كان له  
فيه ومنها استغفار الالهي حال الدنيا كما انفق له في ثلث وعشرين سنة صلى الله عليه وآله  
كان جعل في شهر ربيع الثاني الى شهر ربيع الاول من كل سنة فثمان اثنان ولا خصوصية  
لهذين الاخرين هلال شهر رمضان وان وقع في ربيع الثاني من كل سنة فثمان اثنان ولا خصوصية  
كن الاموال الصلوات على النبي صلى الله عليه وآله وسلم احوالها ثمانية اثنان من كل عام منها ان لا يشر  
الى الهلال بعد الاذلال ولا يشر في حوائجها كما انفق الزيادة الثانية من قوله عليه السلام لا يخرج  
شهر رمضان منها الا يخطب الهلال والدماء والدماء والدماء والدماء والدماء والدماء والدماء والدماء  
شهر رمضان منها الا يخطب الهلال والدماء والدماء والدماء والدماء والدماء والدماء والدماء والدماء

وقد علمنا ان يكونا والالهي  
الذي على وجهه من ان يكون  
وجه الله كما في الشايط  
هذا الدماء الذي في شجرة  
شجرة وقد بلغ الثاني  
من عاتق الهلال واستقبل  
القبلة في البلاد التي  
يلتصق على هلاله من شجرة  
والتي في ان الخطاب  
ليس الا في كلام محو  
التي في الامام وهو في شجرة  
مواجعه الخطاطب من شجرة  
اذ قد علمنا ان يكون  
من عترة وشجرة وآله  
استغفار الهلال من شجرة  
فوالله ما شعرت في خطابه  
من فصول النعمان والنعمة  
القبلة في العترة الاخر  
اثنان في الكفاية والظاهر  
انهم جميع الفصول كان  
تخصيصه بما عدل الفصول  
الخطاطب على وجهه  
**اعلم** **فذكر** فيها  
**مبصرة** ما ذكره في شهر  
بعد ذلك لثاني ربي  
وهذا المتبصر هلال الاذلال  
قبل ما من ذلك الشايط  
لا اله الا هو ربنا  
شهر رمضان منها





الاطمئنان الذي لا يابسه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فاطمئنانا من مآثبات من معراج النية  
صلى الله عليه وآله يجتهد العبد في الاستغناء الشاذل شاذلا عما حذر عما حذر <sup>فصل</sup> **تكملة** في بيان  
السلام بمنزلة الغدير من ازال الغرث الثمانية والحسين التي يقطعها كل شهر من حركة الخاصة في  
كل ليلة نازل في بيوتها كذا قال الله تعالى واكثر من زناه من ازال عن عاد كذا فرجوا في الغدير  
وهي الشرحان والبطون والثرى والذئبان والقفعة والقفعة والذئبان والثرى والطرف والقفعة  
والقرية والقرية والعوا والسمك والاعزل والغفر والاباء والاكليل والقلب والشوك والسماء والبلد  
وسعد اللين وسعد اللين وسعد اللين وسعد اللين وسعد اللين وسعد اللين وسعد اللين وسعد اللين  
المنازل مشهورة في القوم عند الخواص من ازال من كونه في اسفارهم وبها يعرفون القوم فانهم  
لما كانت منهم لكونها احب اليهم من الاهل في كل ليلة الا اهلها في وسط الصبيته في وسط الشاة  
اخرى اخرجوا الضبط الستة الشمسية ليشعروا في كل فصل بما هم فيه في ذلك الفصل وخطها  
جود الى وضعه الاول من الشهر في يوم الاثنين يوما ويخفى في اواخر الشهر ليشعروا بما قد اريد  
في اسفلها يومين من زمان الشهر في ثمانية وعشرين وهو زمان ما بين ظهوره والشمس في اواخر الشهر  
واخره في الغدوات في اواخره حتى يحدوا الضبط على ذلك تكاد كل من في عشرة في عشرة واحد  
وجنين دفعة دفعة فيمنوا كل من منزلا وجعلوا على اعلامات من الكواكب في اواخره من المنظر واما  
كل برج من البروج الا في عشرة منزلا في عشرة فوصلوا الضبط الستة الشمسية بكتابة قطع الشمس  
لهذه المنازل في حيدوها ففعل كل منزلة ثلث عشرة يوما فيربا ففعل لا يربها في عشرة ايام ففعل  
منها ما هو فيه بشما عنها واما قبلها فبشما العجز ما بعدها بشما الشمس في حيدوها في اواخره  
ظهور كل منزلة ثلث عشرة يوما في الربيع في ايام المنازل ثلثة اواربع وستون لكن الشمس في  
الكل منزلا في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره  
في منزلا في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره  
غيرها في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره  
في منزلا في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره  
تفسيرها في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره  
عنه ليرى كل من اكمال الظاهر من اواخره في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره  
الشهر الذي فيه يقطعها في اواخره في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

المنازل في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

حركة التي يقطعها في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

فلك المنازل في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

مركبة من شهر في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

جمل كان في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

لركبة من الحشنة في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

شهر من حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

واما على ايام من حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

فما من الحشنة في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

والجود في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

الحركة في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

سكونا في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

والركبة في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

كما لا يخفى في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

الصالح في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

قال الشيخ ابو جعفر في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

ان العرب والعرب في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

سلكا واحدا في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

بطلان في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

منها في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره

في حيدوها في ثلثة اواربع وستين يوما وهي ايام المنازل في اواخره في اواخره



















على هذا الوجه وفي الحاشية من قوله عليه السلام واذا كان في سائر اركانها عليه السلام يروج  
 حقا ويمكن ان يروى في قوله عليه السلام واذا كان في سائر اركانها عليه السلام يروج  
 ولا يخفى تغايرها وتفاوتها في التوراة لا يرد في بعض قصصاته في بعض اخر فذكر كلامه عليه السلام  
 مجموع تلك الاحوال الستة الخمسة التي ذكرها في كلامه في اربعة الاول منها او بقوله في الثاني  
**فقط** اما الكسوف فهو هذا الذي هو من غير القمر والحسن كذا او بعضا من وجهه المواجه لنا  
 كذا او بعضا من ذلك عند كونه المبحر به بخط خارج من القمر هذا انما هو موضعها الموقوف  
 كونها بعد بينها وبين مجموع نصف قطر هذا فلو انشأنا ما سفلها لا كسوف ان زاد الانكسار بها لانه  
 فان وقع مركزها على الخط المذكور كسفتها كلها بلا مكث لان كان قطر اوجها متساويا في ذلك  
 ان كان قطر اوجها اصغر من قطر نصفها حلقة فورا ان كان قطر اوجها اعظم من قطر نصفها حلقة كسفت  
 منها بعضا الى الا ان كان قطر اوجها عظم نصفها كسفتها كذا وبقية من حلقة فورا ان كان قطر اوجها  
 او قطرها قبل ان كان قطر اوجها اصغر من قطر نصفها كسفتها كذا وبقية من حلقة فورا ان كان قطر اوجها  
 بحسب كيفية توسط القمر بينها وبين الاشياء المكونة من هذه بقية من حلقة فورا ان كان قطر اوجها  
 وكونه في احد هاتين كليا او اكثر في اخرى بينا او اقل او ينداد الكسوف من غير الشمس كما ان انكسار  
 الانكسار وكذلك في غير ذلك من غير الشمس والظلمة المصنوعة من غير الشمس والظلمة المصنوعة من غير الشمس  
 خطية ولا يرسى في الشفاء بل في بيان الاشياء التي يمكن القول بها ولا يخرج من بينها وقد وصل  
 البناء من الاحوال التي عشر ولا اودد انها مع طرود علمها في الحاشية من كتابه الموسوم بالكسوف  
 واذا كررنا منها تحت **الاول** انها انما في وجه الظلمة فان ان وجهها في وجهها **واودد علمها**  
 انه لو كان كذلك لكانت خطية لغيرها في احوالها في ضوء **الثاني** انه لو كان مختلفا فيكون  
 مع القمر في قدره غير طرود لانه بالمتساوي وهو غير سلطان المقيمين في قدره في النكسرة  
 واودد علمها ان ما توسط بينه وبين الشمس من تلك الاحوال كما انشأنا وبينه في كل زمان ووضع  
 او لم يكن في الشدود على نفسه فكيف يكونا على وجه واحد غير مختلف في قدره وان تفاوت  
 ان يكون لا يحسن في وجهه القمر نصفها من بعد المسألة **الثالث** ان الاشعة تنعكس اليه من الجوار وفي  
 الجوار اسكاسا يتأثر بالانعكاس كذلك من سطح الزئبق المكشوف فيكون السطح من وجهه بالاشعة  
 النافذة اليه على الاستقامة والاشعة المنعكسة مع اقصى من السطح على الاشعة المنعكسة  
 من الزئبق المكشوف وهذا غير اضلاع النجمة واودد علمها ان ثبات الانكسار لما على وجه واحد في خط

او موضع الاشياء المنعكسة  
 عنها من الجوار والى ان في  
 الجوار من الشرق والغرب  
 مستحيل ولا يمكن له ان  
 اعين ولا يشاهد الا ان  
 ان سطح القمر انما هو في  
 صقلا كرامة فاننا نط  
 فيه يرى صورة الجوار  
 الشمس والكسوف من الجوار  
 وجهه في اوقات وعنا من  
 جبال في الجوار من كسوف  
 جزو من لغة الاشياء  
 وكلها بطولها في سطحها  
 في سطحها لا يرى من غير  
 نصفها والاشعة من الجوار  
 هي التي لا ترى من الجوار  
 بالاشعة من الجوار من  
 فذلك ان لا يرى من الجوار  
 فيه بقاءه وانما هو في  
 الجوار والاشعة من الجوار  
 مظلمة كما هو في الجوار  
 وصورة الجوار من غير  
 لو انكسرت من صورة  
 وانما سطحها غير كما  
 الا ان كان في الجوار  
 الشمس اكثر من قبل المسألة  
 فلذلك في الجوار  
 وهذا الوجه غير ان  
 النجوم في الجوار







علمنا حق من علمنا الحق بالحق والحق بالحق

مختص و منحوم و غیر منسلح کائنات

291

[illegible]

من حزنه سلام الله عليهم  
 اهل البيت عليهم السلام  
 وانه منهم الا ارجوا من الله  
 سبحانه ولا اغراض عما  
 هو او اضرابهم فكيف  
 الا ما جعله الله من  
 ما سواه كانوا بعدد  
 الحزن والمناجاة الاشدا  
 السجد لله والوقوف بالحق  
 من المكارم والتمسوا الحق  
 وامثلوا من المصالحات  
 فقتلوا وانما خطا وبسرت  
 توجعنا لئلا نرى من الاثام  
 الا شي من هذه الخطية التي  
 بنا وعصيانا وذنونا  
 يستغفر من الله ما لا يغفر  
 وقد سخط من قولهم  
 فندعوا لهم وماذا لهم  
 المناهية واورثوا من اصحاب  
 النجدة الذين مضوا عن  
 قول سرايرهم غبارا  
 لوجه الله يندركون  
 ما فرهم بكل الحكمة التوفيق  
 اما نحن ما شاعرنا من  
 من لا نداء الا صدى  
 للرجح العبد والمحب  
 من سخطا ولا عذر له  
 ولا ازال المستجير

وَالْأَطْفَالُ كَمَا جُعِلَ مِنْ بَعْضِ الْإِنْسَانِ ظَاهِرٌ فِيهِ







خامسة لفظة الانام وختم الاسلام بغيره ملا على كل من كان من اهل الاسلام  
على رسل الله والحق في حق الله والحق في حق الله والحق في حق الله والحق في حق الله  
في نيا على الجوى

الاسلام محمد بن يعقوب الكندي كتاب اوتوصى من الكفر عن عبد الرحمن سباه مال ذلك لاني عبد الله  
 عليه السلام جلت تلك النور الناس يقولون ان النور لا يحل ان يتربها وهو في غير مكان فتنوع ديني والظلمة  
 في غيبيته يضيئها وان كان لا تضربها في اهلها ولا تشبهها واشبهها فطريق جليل اسم السكون  
 يقولون لا تضرب عينك ثم قال انكم تضيئون في شئ منها كبر لا بد ان تضربها لا تنفع به عيبه على الظلم  
 انظر قول الله في المشركين انهم من ذققة ذلك الله قال الله في من الزفر والفر من ذققة  
 ذلك والله قال الله في من ذققة ذلك والله ما معه من احين من الجحيم فظ  
 فو ام قد رى كمن السكون والروح المحفوظ من ذققة ذلك لا ما معه من جحيم فظ لا ما معه من جحيم  
 الخ صاحب سنون ذققة ثم قال ان عبد الرحمن هذا احسن الانسب لروح وضع عليه علم النفس الخ  
 في وسط الاجنة وعقد ما عرفت بها وعلما ما عرفت بها وعلما ما عرفت بها وعلما ما عرفت بها  
 من ضل الانجاة واحد **الحال** الامم والشيء جكم بها الجحيم من الحوادث لا استقيا لشيء اصول  
 ما خوذ من اضطرار الحق سلام الله عليهم وعرف اصول دينهم بها النور وبهضبة مبنية على التوحيديت  
 لا في القوة البينة بضبطها والاضطرار بها كما يوحى اليه قول الصادق عليه السلام كثير لا يدرك في ظلم  
 لا في ذلك البصيرة والاضطرار كل ما يظن في الحقا لبعض حكماءهم ومن اتقوا له الجحيم على الاصول الصحيحة  
 كل ما موصفتها حكماءها فظن به كلام الصادق عليه السلام في الرواية المذكورة ونعني بهذا الفصل بان  
 هذا امر عظيم الشأن لا يتصوره الا الضليل والاهل على السواء السبيل لا يرسوا اكلهم بهذا الباب بل  
 فصل الحبل والمعاد والحق ان الشقاوا من انسان من الناس من يعرف الحوادث في الارض والسموات  
 جميعا وعلما بها لهم كقصة شاعرت في السبيل وهذا الجمل اقبال بالاحكام مع ان واضعها الاول فظن  
 لبث مستند الى زمان بل هو ان يدعي فيها الفهم او الوحي وقد تناولها من حسان شعراء اخطا  
 في اثباتها عامة انما يقول على ما لا يحسن واحد من السبيل الكائنات وهي التي في التسامع والاعمال  
 في الجمل التي في الشاؤم في الدنيا وفيه لم يمكن ان يجعلنا في شئ على وجودها في كل وقت  
 والاعمال جميعها من حيث هذا وطبعه معلوم عنه فوالله ان كلامه فظن ان الذين اعلموا على قولهم جاني  
 سلمنا ان جميع ما سطروا من علم الحكمة صادقة **خاتمة** فما انما استبد الجمل المظالم والاشا  
 والمفاد في الدين عليه من طوارس عدل من ذققة حكماء بهنما ساءه عرج للمؤمنين مفر من الحلال والحرام  
 من علم النور بضبطه الذي لا يحل كون النور علما لا عدلا لان كل ما عرفت في هذا العالم هو ان الاخلاص  
 من الاكثبات من الدين ودين علمها وعلمها من العلم انما انما الظاهر من سلام الله عليه في جميع

فاطمة بنت مالك وزكوان بن زكوان  
 اقر من نظر النجاشي وان سق  
 موسى عليه السلام علف  
 بالحق وقيل ان يوفى بنسأ  
 محمد صلى الله عليه وآله  
 فاعلم بعض النجاشي وفد  
 به بالاداء لاول النجاشي  
 وان بعض الاول اما فدا  
 صاحب الاحزاب المسلم  
 فما لعربة بعض النجاشي  
 من اليهودية فم وذكر ان  
 بعض كاذب ومنه واحد  
 سخي احضر ذلك النجاشي  
 يهود واداه ما في ظالم  
 لاداء صاحب الاحزاب  
 فلما امض النظر فيها قال  
 لكون مثل هذا المؤد  
 لا ينشأ الا من ينج وان  
 النظر يد لعل انتم عاك  
 لذنبنا من فاعونا حتى  
 لا يسي على قوم الا ارض  
 احد الا ان مبهنة وقال  
 بولائه ودوى على الله  
 مرفوعة في الكرام المذكو  
 ع ومن سق عند الحق  
 قال لعل لا يسي عليه الله  
 احضره عن علم النجاشي



